

جہانے راہِ گون کر نیک مہر و خود آگاہے

تذکرہ
امام ربّانی
محمد الفِثانی

حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الفِثانی کے
مفضل حالات و سوانح اور تجدیدی کارنامے

از: حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ العالی

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی را — فون ۲۶۳۱۸۶۱

حقوق طبع

بہ اجازت حکومت پاکستان (سندھ)

حوالہ No-DPR / (PB) 76/2071

DATED - 20 - Nov. 1977

ملنے کے پتے

دارالانشاعت مقابل مولوی مسافر خانہ کراچی ۱

مکتبہ دارالعلوم ڈاکٹر خانہ دارالعلوم کراچی ۱۴

ادارۃ المعارف ڈاکٹر خانہ دارالعلوم کراچی ۱۴

ادارۃ اسلامیات ۱۹ انارکلی لاہور۔

فہرست مضامین

نمبر صفحہ

۴۳	شیر اور بھیر پیے کے گوشت کی حلت اور گائے بھینس کے گوشت کی حرمت	۵	تعارف ! (مزمع تب)
۴۴	ہندی کتابوں سے شفقت اور عربی کو گرانے کی کوشش	۱۱	حدیث تجدید اور اس کی تخریج
۴۸	اکبر کے بگاڑ میں علماء دنیا کا حصہ	۱۲	حدیث تجدید کی شرح اور مجددیت کی حقیقت (از محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ)
۸۳	علاء مبارک ناگوری اور ان کے دونوں لڑکے	۲۳	الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ (از مولانا سید مناظر حسن گیلانی)
۸۵	اس دور کے بعض علماء آخرت اور ان کی کوششیں	۲۹	الہی مذہب یا ہندوستان کا فتنہ کبریٰ اجتہاد کا دعویٰ
۸۸	حضرت مجدد کا ابتدائی زمانہ اور ابوالفضل دہلوی سے آپ کی ملاقاتیں	۳۰	الف ثانی کا نظریہ اور دین الہی کی تدوین
۹۰	اکبر کے بعد جہانگیر کی تنہا نشینی اور آپ کی تجدیدی مہم کا آغاز	۳۹	دین الہی کے بعض عناصر عبادت میں بجائے توحید کے شرک صریح
۹۰	ارکان سلطنت سے تعلقات اور ان کے ذریعہ اصلاح کی کوشش	۵۷	سود اور جوئے کی حلت شراب کی حلت
۹۵	ان کوششوں کا مبارک انجام	۶۵	طراحی کی درستگ غسل جنابت کی منسوخی
۹۷	اس دور کے صوفیہ اور ان کا تصوف	۶۶	نکاح کے قوانین میں مضحکہ خیز ترمیمیں
۱۳۳	مجدد الف ثانی کا تجدیدی جہاد (از محمد منظور نعمانی)	۶۷	بے پردگی زنا کی تنظیم
۱۳۶	الف ثانی اور ظلمت بدعات فتنوں کے تین سرچشمے۔ اکبر علی راج علاء سور، صوفیہ باطنیہ	۶۸	رسم ختنہ میت کو دریا برد کرنے یا جلانے کا حکم
۱۳۸		۶۹	سورہ اور کتوں کا تقدس

صفحہ	صفحہ	صفحہ
۲۱۵	نام و نسب	سلطنت کردار و راست پر لانے کے لیے
۲۱۶	وطن اور ولادت سراپا بشارت	آپ کی خاموش جہد و جہد
۲۱۸	تحصیل علم	علم و سود اور گراہی کے دور و وارزے
۲۱۸	تحصیل طریقت	ذنا اہلیت اور ناخدا تری کے باوجود ادعا و اجتہاد
۲۴۸	بعض ظاہری کمالات	اور بدعت حسن کا نظریہ اور ان کے
۲۶۹	کچھ باطنی کمالات	خلافت حضرت مجدد کا جہاد
۲۷۵	حضرت کی مجددیت	خلافت تصوف کی راہ سے انبیالی گراہیوں کے
۲۷۹	دقائق حسرت آیات	خلافت حضرت مجدد کا تجدیدی جہاد
۲۷۹	باقیات اصالحات	فقرہ رخصت و تفضیلیت کے خلافت حضرت مجدد
	مکتوبات ام ربانی کا تعارف	الف ثانی کا جہاد
۲۹۱	(از مولانا سراج الحق مچلی شری)	افضلیت شیخین
	حضرت مجدد الف ثانی رحمہ	بعض اہامی معارف
۲۹۳	ولی اللہ و طہری کی نظر میں	حضرت عثمان کی افضلیت
	نواب صدیق حسن خاں مرحوم کا	مشاجرات صحابہ
۳۰۱	خارج عقیدت	حضرت عائشہ صدیقہ
	حضرت مجدد یورپ کی نظر میں	حضرت طلحہ و زبیر
۳۰۳	(از مولانا عبد الماجد صاحب دیباہ)	حضرت امیر معاویہ
	تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی رحمہ	شرف صحبت
۳۰۳	(از مولانا نسیم احمد صاحب فریدی)	سارے مظاہر کا ایک اصولی جواب
	علامہ اقبال حضرت مجدد کے	امام ربانی (قدس سرہ)
	مزار پر	از حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ
		۲۱۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعارف

اب سے ۲۱ سال پہلے ۱۳۵۷ھ میں الفرقان کا ”مجدد الف ثانی نمبر“ شائع ہوا تھا۔ اس کے لیے محض اللہ تعالیٰ کی خاص مدد و توفیق نے امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے تجدیدی کام اور آپ کے حالات و سوانح کے متعلق چند ایسے مقالات فراہم کر دیے تھے جنہوں نے صرف آپ کے کام و مقام کا تعارف ہی نہیں کرایا بلکہ اللہ ہی کو علم ہے کہ کتنے دلوں میں احیاء دین کا جذبہ و حوصلہ بھی پیدا کر دیا، اور طریقہ کار کے بارہ میں اصولی رہنمائی بھی کی۔ فَلَلهُ الْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ۔۔۔ اس نمبر کی اشاعت کے بعد ایسا محسوس ہوا کہ اس وقت اس کا نکلنا اور اس کے لیے ان مقالات کا لکھا جانا کوئی محض اتفاقی بات نہیں ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خاص اس وقت اس کی توفیق ایک لطیفہ ربیبی ہے اور اس ملک میں جو بیا دور شروع ہو رہا ہے اُس میں دینی کام کرنے والوں کے لیے رہنمائی کا ایک سامان ہے۔

یہ واقعہ ہے کہ دلوں اور دماغوں کو اور یہاں کے دینی ادب کو الفرقان کے مجدد الف ثانی نمبر نے جتنا متاثر کیا اُس کی نظیر ہماری دینی صحافت میں تلاش کرنے سے بھی شاید ہی مل سکے۔ یہ محض فضل تھا اللہ تعالیٰ کا اور برکت تھی اس کے اس مخلص بندے کی جس کے حالات و سوانح اور دین کی حفاظت و تجدید کے سلسلہ کے اس کے کاموں کا اس میں تذکرہ کیا گیا تھا۔

اس نمبر کی اشاعت سے یہ بات بھی پہلی دفعہ کھل کر سامنے آئی کہ مسلمانوں کی دینی زندگی

کے لیے جو تکلیفیں مسائل اس ملک میں پیدا ہو رہے ہیں اور ہوں گے اُن کے بارے میں سب سے زیادہ رہنمائی یہاں کے دین کے خادموں کو امام ربانی مجدد الف ثانی کی زندگی سے اور آپ کے تجدیدی جہاد سے مل سکے گی۔ جو عام طور پر آپ کے مکتوبات کے ضخیم دفترزوں میں اور آپ سے متعلق دوسری اہم کتابوں میں محفوظ ہے، البتہ اس کو موجودہ زمانہ کی ضرورت کے مطابق نئے طرز سے مرتب کرنے کی ضرورت ہے۔ اس بات کو اجاگر کرنے اور محسوس کرانے میں سب سے زیادہ حصہ اور دخل مولانا سید مناظر احسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس مقالہ کا تھا جو ”مجددِ ثانی“ میں ”الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ اور ایک لحاظ سے گویا اس نمبر کی جان بچاؤ۔

اسی بنا پر اس عاجز کے اور مولانا مدوح کے درمیان یہ بات طے ہوئی تھی کہ وہ اس مقالہ ہی کے منہاج پر اور ضرورت وقت کے نقطہ نگاہ سے حضرت مجدد قدس سرہ کی مستقل سوانح حیات لکھیں گے اور یہ عاجز اس پر مقدمہ لکھے گا اور اس کی طباعت و اشاعت کا بھی اہتمام کرے گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ ہی اپنے فیصلوں کی حکمتوں کا جاننے والا ہے، ابھی یہ منصوبہ منصوبہ ہی تھا کہ مولانا مرحوم اس دنیا سے اٹھالیے گئے اور اُن بیسیوں علمی کاموں کے ساتھ جن کی ان سے توقع تھی اور وہ انہی کے کرنے کے تھے یہ کام بھی رہ گیا۔

وَكُمُ حَسْبَاتِ بَطْطُونِ الْمُقَابِرِ — رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابواب الصالحین

بہر حال وہ ضرورت اپنی جگہ باقی ہے اور کوئی نہیں ہے جو وہ لکھ سکے جو مولانا مرحوم لکھتے۔ اُن کا رصاصہ ہن اداں کی زبان و بیان کوئی کہاں سے لائے۔

عرصہ تک غور کرنے کے بعد اس عاجز نے اس سلسلہ میں یہ طے کیا کہ حضرت مجدد قدس سرہ کی کسی توصیف سوانح حیات کے بجائے، آپ سے متعلق دو مجموعے الگ الگ شائع کر دیے جائیں، — ایک آپ کے مکتوبات کا ایک جدید انتخاب جس میں مکتوبات کے نینوں دفترزوں سے وہ تمام مکاتیب لے لیے جائیں جن سے حضرت مدوح کے تجدیدی کام پر روشنی پڑتی ہے اور جن میں اس دور کے (خاص کر براعظم ہند و پاک کے)

مسلمانوں کے لیے وہ خاص رہنمائی اور روشنی ہے جس کے وہ آج اپنی زندگی کے انفرادی و اجتماعی مسائل میں خصوصیت سے محتاج ہیں۔

اور دوسرا مجموعہ مولانا گیلانی مرحوم اور دوسرے حضرات کے ان چند مضامین و مقالات کا جو مجددِ نمبر میں یا اس کے بعد الفرقان کے کسی شمارہ میں شائع ہوئے ہیں اور جن کی کیمائی سے حضرت مجددِ قدس سرہ کی زندگی اور آپ کے تجدیدی جہاد کی ایک حد تک مکمل تصویر سامنے آجاتی ہے جس سے ہم آج کے اپنے مسائل میں روشنی اور رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں۔

امید ہے کہ ان دونوں مجموعوں سے انشاء اللہ وہ ضرورت بڑی حد تک پوری ہو جائے گی جس کے لیے حضرت مجددِ اہلِ ثانی قدس سرہ کی ایک جدید سوانح کی تالیف کا منصوبہ بنایا گیا تھا۔

ان میں سے پہلا کام یعنی مکتوبات کے انتخاب و ترتیب اور ترجمہ کا کام، میں نے اپنے مخلص دوست مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امرہ پوری کے سپرد کر دیا ہے، انشاء اللہ اسی سال (۱۳۸۷ھ) میں وہ اس کو مکمل کر لیں گے اور دوسرا مجموعہ حضرت مجددِ قدس سرہ سے متعلق مضامین و مقالات کا اس کتاب کی شکل میں آپ کے سامنے ہے۔

اس میں سب سے پہلے صرف ایک صفحہ پر تو حدیثِ تجدید کی تشریح کے متعلق چند سطریں ہیں جن کے مطالعہ سے ناظرین کو معلوم ہوگا کہ جس حدیث پر دین میں سلسلہ تجدید کی بنیاد ہے اس کو کن کن محدثین نے روایت کیا ہے اور محدثین کے نزدیک وہ کس درجہ کی حدیث ہے۔

اس کے بعد اسی حدیثِ تجدید کی تشریح اور ”تجدیدِ دین کی حقیقت“ پر ناچیز راقمِ سطور کا ایک مضمون ہے جو ابھی اس مجموعہ ہی کے لیے لکھا گیا ہے اور مختصر ہونے کے باوجود خود راقم کی نظر میں اس کی خاص اہمیت ہے۔ اس کے بعد ”مجددِ نمبر“ والے مقالات کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ سب سے پہلا مقالہ ”اہلِ ثانی کا تجدیدی کارنامہ“ مولانا سید مناظر احسن گیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جس کی پہلی فسطحاً قریباً پچاس صفحے پر مجددِ نمبر میں شائع ہوئی تھی، اور دوسری

تسطح کی جینے بعد ربیع الآخر ۱۲۵۵ھ کے الفرقان میں شائع ہوئی تھی۔ یہ مقالہ صفحہ ۲۳ سے شروع ہو کر صفحہ ۹ پر ختم ہوا ہے۔

مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعد متصلاً راقم سطور کا مقالہ ہے جس کا عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانی کا جہاد تجدید“ چونکہ اس سے مولانا مرحوم کے مقالہ کے بعض اشارات کی وضاحت ہو جاتی ہے اور دونوں کا اصل موضوع اور مدعا بھی قریب قریب ایک ہی ہے۔ اس لیے اس مقالہ کو مولانا کے مقالہ کے بعد متصلاً ہی جگہ دینا مناسب سمجھا گیا، یہ مقالہ صفحہ ۱۳۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۰۳ پر ختم ہوا ہے۔

اس کے بعد تیسرا مقالہ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب لکھنوی مجددی مدظلہ کا ہے۔ یہ مقالہ مجدد نمبر میں ”الخطبۃ الشوقیہ“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ یہ مقالہ حضرت امام ربانی قدس سرہ کا نہایت شوق انگیز اور ساخھی مستند ترین تذکرہ ہے، جو صرف آپ کے مکتوبات شریف سے مرتب کیا گیا ہے۔

جہاں تک اس عاجز کا اندازہ ہے حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کو ہمارے علمی اور دینی حلقوں میں بھی ایک صاحب تصنیفات عالم اور مرحوم ”انجم لکھنؤ“ کے مدیر اور شیعوں کے مقابلہ میں اہلسنت کے دلیل اور مناظر کی حیثیت سے مانا جاتا ہے، حالانکہ مولانا ممدوح کا اصلی مقام یہ ہے کہ وہ نقشبندی مجددی امانت کے امین ایک شیخ وقت ہیں۔ اور اپنے سلسلہ کے اکابر مشائخ میں سے خاص کر حضرت امام ربانی قدس سرہ سے توان کا ایسا قلبی تعلق ہے کہ جب ذکر چھڑ جائے تو معلوم ہوتا ہے زبان نہیں بلکہ دل بول رہا ہے، مولانا ممدوح کے اس حال کی جھلک ناظرین کرام انشاء اللہ ان کے اس مقالہ میں بھی محسوس کریں گے۔

حضرت مولانا نے اپنے اس مقالہ میں مکتوبات امام ربانی کے فارسی اقتباسات کا اردو میں ترجمہ نہیں کیا تھا اور ”مجدد نمبر“ میں وہ اسی طرح شائع ہوا تھا، لیکن اب یہ محسوس کر کے کہ اس قسم کی کتابوں سے فائدہ اٹھانے والوں میں بڑی تعداد فارسی نہ جاننے والوں کی ہوتی ہے، تمام فارسی عبارت کا ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے۔ یہ ترجمہ ہمارے کرمفرما دوست اور حضرت مولانا مدظلہ کے مخلص نیاز مند اور رفیق جناب مولانا قاری محمد صدیق صاحب لکھنوی

داستاد دارالمیستلین لکھنؤ نے میری استند عا پر کیا ہے۔ اس کے لیے میں ان کا بہت ممنون اور شکر گزار ہوں، اللہ تعالیٰ ان کو اس خدمت کا بہترین صلہ عطا فرمائے۔ حضرت مولانا کا یہ مقالہ صفحہ ۲۱۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۴۹ پر ختم ہوا ہے۔ اس کے بعد دو صفحہ پر مکتوبات امام ربانی کا کچھ اجمالی تعارف ہے، یہ مولانا سراج الحق صاحب مچھلی شہری کے اس مضمون سے ماخوذ ہے جو مجدد نمبر میں شائع ہوا تھا۔

اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانیؒ شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی نظر میں“ اور چند صفحے کے بعد دوسرا عنوان ہے ”نواب صدیق حسن خاں مرحوم کا خراج عقیدت“ ان دونوں عنوانوں کے تحت حضرت مولانا مفتی محمدی حسن صاحب شاہجہان پوری سے بحال صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کے اس مقالہ کے دو اقتباس درج کیے گئے ہیں جو ”مجدد نمبر“ میں شائع ہوا تھا۔ اس کے بعد ایک عنوان ہے ”حضرت مجدد الف ثانیؒ یورپ کی نظر میں“ اس کے ذیل میں مولانا عبدالماجد صاحب دریا بادی کی ایک مختصر تحریر ہے جو مولانا نے ”مجدد نمبر“ کے لیے لکھی تھی۔

اس کے بعد ہمارے دوست مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امرہوی کا مقالہ ہے جس کا عنوان ہے ”تذکرہ خلفاء مجدد الف ثانیؒ“ اس میں حضرت امام ربانیؒ کے تمام شہر علیہ کے کچھ حالات لکھے گئے ہیں ان حالات سے حضرت امام ربانیؒ کے کام کی وسعت اور آپ کے طریقہ کار پر خاص روشنی پڑتی ہے۔ اس مجموعہ کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ اب سے قریباً ساڑھے تین سو سال پہلے اکبر کے عہد حکومت میں اسلام اور اُمتِ مسلمہ کو اس ملک میں کتنے سخت ناموافق حالات کا سامنا تھا، امیب فتنوں کی کیسی بلیغا تھی، دین اور حاکمان دین کے لیے حالات کس قدر خطرناک تھے، مسلمانوں کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والے اسلام سے ہٹانے کی کیسی دغا بازی سادشیں ہو رہی تھیں اور حکومت کی سرپرستی میں اور اس کے پورے وسائل کی مدد سے اصلی اسلام کو ہندوستان سے جلا وطن کرنے اور مسلمانوں میں ایک نئے دین کو مقبول بنانے کے لیے کیا کچھ ہو رہا ہے ”وَقَدْ مَكَدُوا مَكَدَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَيَتَوَفَّى مِنْهُ الْبُحْبَالُ“ پھر اللہ کے ایک بندہ شیخ احمد مرہندی نے ان ہی تیرہ و تار یک حالات میں دین کی

حفاظت و تجدید کا کام کس طرح شروع کیا اور کس طرح وقت کے شیطانی فتنوں، و تجالی سازشوں اور حکومت کی طرف سے پھیلائی جانے والی سخت گمراہیوں سے مسلمانوں کو اور ان کے دین کو بچایا، اور آخر میں حکومت کے رُخ کو بھی درست کر دینے میں آپ کتنے کامیاب ہوئے۔ اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ امام ربانی نے یہ سارا کام وقت کے ایک شیخ اور صوفی کی حیثیت سے کیا اور اس سلسلہ تصوف ہی کو اپنی اس پوری ہم کا ذریعہ بنایا جس کے خلاف ربانی اور قلمی جہاد کرنا آج کے بہت سے مجاہدین لسان و قلم کا محبوب ترین مشغلہ ہے۔

نیز اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ ”تجدید و احیاء دین“ کا کام حکومتی انقلاب کے سیاسی منصوبوں اور پروگراموں کے بغیر بھی اور پولیٹیکل پارٹیوں کے طرز کی کوئی دینی پارٹی بنائے بغیر بھی ہو سکتا ہے، اور ہوا ہے، اور ایسا ہوا ہے کہ تجدید و احیاء دین کی پوری تاریخ میں اتنے کامیاب انقلاب کی مثال ملنی مشکل ہے۔

اگر اللہ توفیق دے تو دین کے وہ سب دردمند جو کفر و الحاد اور مادہ پرستی کے عام غلبہ کی وجہ سے رخص کر ان ملکوں میں جن کو اسلامی ممالک کہا جاتا ہے، احیاء دین کی جدوجہد کے معاملہ میں اپنے کو بالکل بے بس اور بے دست و پا سمجھ رہے ہیں، حضرت امام ربانی کی جدوجہد اور طریق کار سے بہت کچھ رہنمائی حاصل کر سکتے ہیں، اس طریق کار کے لیے ہر جگہ راستہ کھلا ہوا ہے، لیکن جن کی نشقی وقت کے چلتے ہوئے سیاسی نعروں ہی سے ہو سکتی ہے اُن کا کوئی علاج نہیں — قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ۝

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

رجب ۱۴۴۰ھ

(جنوری ۱۹۵۹ء)

حدیث تجدید اور اس کی تخریج

مجدد کی اصطلاح ایک حدیث سے ماخوذ ہے جس کو اصحاب صحاح میں سے امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث کا متن یہ ہے :

ان الله عز وجل يبعث لهذه الامم على رأس كل مائة سنة من يجدد لدينهم
 الله تعالى اس اُمت کے لیے ہر سو سال کے سرے پر ایسے بندے پیدا کرے گا جو اس من یجدد لدينهم
 سنن ابی داؤد باب ما یذكر فی قرن المائۃ رہیں گے۔

اس حدیث کو حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (صفحہ ۵۲۲ م) ملا علی قاریؒ نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ابو داؤد اور حاکم کے علاوہ طبرانی کی معجم اوسط کا بھی اس حدیث کی تخریج کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے، اور سند و رجال کے بارے میں لکھا ہے، ”سندہ صحیح و رجالہ کثرت ثقات“ (مدقاۃ صفحہ ۲۴۸)

اور کنز العمال میں اس حدیث کو روایت کرنے والے محدثین میں امام بیہقی کا اور ان کی کتاب معرفۃ السنن والآثار کا بھی حوالہ دیا ہے۔ (کنز العمال صفحہ ۲۳۴)

اور حضرت مولانا عبدالحی فرنگی محلیؒ نے مجموعۃ الفتاویٰ میں اس حدیث کی تخریج کے سلسلہ میں ان کے علاوہ حکیم ابو نعیم اور مسند بزار اور مسند حسن بن سفیان اور کامل ابن عدی کا بھی ذکر کیا ہے۔ (مجموعۃ الفتاویٰ صفحہ ۱۵۱)

[تخریج کے یہ سارے حوالے حضرت مولانا مفتی سید مہدین صاحب شاہ جہانپوری کے اس مقالہ سے ماخوذ ہیں جو الفرقان کے مجلد نمبر ۳۵ء میں شائع ہوا تھا]

حدیث تجدید کی شرح

اور

مجددیت کی حقیقت

از محمد منظور نعمانی

اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان پر جو گونا گوں احسانات فرمائے ہیں ان میں سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ ان کی ہدایت کے لیے اور اپنے قرب و رضا اور جنت کا ان کو مستحق بنانے کے لیے نبوت و رسالت کا سلسلہ جاری فرمایا، انسانی دنیا کے آغاز سے لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک یہ سلسلہ اس طرح جاری رہا کہ جب اور جس خطہ زمین میں انسانوں پر مگر اہی کا غلبہ ہوا اور انہیں آسمانی ہدایت کی ضرورت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اپنا کوئی نبی ان میں بھیج کر ان کی رہنمائی اور دستگیری فرمائی، اس طرح ہزاروں سال یہ سلسلہ جاری رہا، اور انسانوں کی روحانی استعداد فطری طور پر بھی اور انبیاء علیہم السلام کی مسلسل تعلیم و تربیت کے ذریعہ بھی برابر ترقی کرتی رہی، یہاں تک کہ اب سے کوئی چودہ سو برس پہلے جب انسانیت روحانی استعداد کے لحاظ سے گویا بالغ ہو گئی اور دنیا کے مختلف حصوں کے درمیان اسی زمانہ میں روابطہ اور تعلقات بھی قائم ہونے کی صورتیں پیدا ہو گئیں اور آمد و رفت کے وہ وسائل پیدا ہونے لگے جن کی وجہ سے ایک طرف کے علوم و افکار دوسری طرف منتقل ہوتا ممکن ہو گیا اور مختلف حصوں میں بڑی ہوئی دنیا جب اس طرح ایک دنیا بن گئی تو حکمت الہی نے فیصلہ کیا کہ اب ایک ایسی کامل ہدایت اور ایسا مکمل دین پوری انسانی دنیا کو عطا فرما دیا جائے جو سب قوموں کے حسب حال ہو اور جس میں آئندہ کسی کسی ترمیم و تنسیخ کی ضرورت نہ ہو اور ایک ایسے نبی و رسول کے ذریعہ اس ہدایت اور اس دین کو بھیجا جائے جو سب ملکوں اور سب قوموں کا نبی ہو اور پھر اسی نبی پر نبوت کے اس سلسلہ کو ختم کر دیا جائے۔

حکمت خداوندی نے اس فیصلہ کے مطابق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بنا کر

ہدایت اور دین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا اور ان کے ذریعہ بھیجے ہوئے مقدس صحیفہ قرآن مجید میں ختم نبوت اور تکمیل دین کا اعلان بھی فرمادیا۔

پھر سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ جس وسیع اور عالمگیر پیمانہ پر اس دین حق کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اور آپ کی دعوت و تعلیم کے نتیجہ میں جو عظیم الشان روحانی اور اخلاقی انقلاب دنیا میں برپا ہوا اور پوری انسانی دنیا کے لیے اللہ تعالیٰ کی رحمت و ہدایت کا جیسا دروازہ کھلا اور آپ کا اتباع کر کے دنیا کی مختلف قوموں میں جتنے لوگ حق آگاہ اور خدا رسیدہ بنے اور دنیا میں تہذیبوں اور تمدنوں کے ہزاروں انقلابوں کے باوجود انسانی زندگی کے انفرادی و اجتماعی تمام شعبوں میں رہنمائی کے لیے آپ کا لایا ہوا دین قریباً ڈیڑھ ہزار سال سے آج تک جیسا کافی ثابت ہو رہا ہے — یہ سب باتیں ہر سلیم الفطرت انسان کے لیے ہر حسی معجزہ سے بڑھ کر اس بات کا واضح ثبوت ہیں کہ بیشک ساری انسانی دنیا کے لیے آپ بنی برحق اور خاتم الانبیاء ہیں اور آپ کا لایا ہوا دین کامل و مکمل اور آخری دین ہے۔

پھر جس حکمت خداوندی نے ختم نبوت اور تکمیل دین کا یہ فیصلہ کیا اس کا فیصلہ یہ بھی تھا کہ دوسرے عام نبیوں کی طرح خاتم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عمر طبعی ہی دی جائے گی، چنانچہ بعثت کے ۲۳ سال بعد ۶۳ سال کی عمر میں آپ کو اس دنیا سے اٹھا لیا گیا اور آپ کے بعد قیامت تک کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے لائے ہوئے دین کی حفاظت کا ذمہ خود لے کر اس کا ایک ظاہری انتظام اس عالم تکوین میں یہ تجویز کیا کہ ہر زمانہ اور ہر دور کی ضرورت کے مطابق ایسے لوگ آپ کی امت میں پیدا ہوتے رہیں جو اس دین کی حفاظت و خدمت ہی کو اپنا وظیفہ حیات بنائیں۔ چنانچہ ماضی کی تاریخ اور حال کا مشاہدہ گواہ ہے کہ ہر دور میں اس امت میں ایک بڑی تعداد ایسے لوگوں کی رہی ہے جنہوں نے دین کے تعلم و تعلیم اور حفاظت و خدمت ہی کو اپنا خاص مشغلہ اور وظیفہ بنایا۔ یہاں تک کہ آج بھی جبکہ مادہ پرستی اور دنیا طلبی پوری انسانی دنیا پر گویا چھائی ہوئی ہے، امت محمدی میں لاکھوں کی تعداد میں ایسے افراد موجود ہیں جو دین کے تعلم و تعلیم اور اس کی حفاظت و خدمت ہی کے کسی کام کو اپنی زندگی اور اپنی توانائیوں کا صرف بنائے ہوئے ہیں — یہ دراصل اللہ تعالیٰ کے تجویز کئے ہوئے اسی انتظام اور اس کی مثبتیت

کے اسی فیصلہ کا ظہور ہے جس کا ذکر اوپر کی سطروں میں کیا گیا ہے۔

اور چونکہ یہ دین قیامت تک کے لیے اور دنیا کی ساری قوموں کے لیے تھا اور مختلف انقلابات سے اس کو گزرنا اور دنیا کی ساری قوموں اور ملتوں اور ان کی تہذیبوں سے اس کا واسطہ پڑنا تھا اور ہر مزاج و تماش کے لوگوں کو اس میں آنا تھا اس لیے قدرتی طور پر ناگزیر تھا کہ جس طرح پہلے فیتوں کے ذریعہ آئی ہوئی آسمانی تعلیم و ہدایت میں طرح طرح کی تحریفیں اور آمیزشیں ہوئیں اور عقائد و اعمال کی بدعتوں نے ان میں جگہ پائی اسی طرح خدا کی نازل کی ہوئی اس آخری ہدایت و تعلیم میں بھی تحریف و تبدیل کی کوششیں کی جائیں اور فاسد مزاج عناصر اس کو اپنے غلط خیالات اور اپنی نفسان خواہشات کے مطابق ڈھالنے کے لیے حقائق دینیہ کی غلط تاویل کریں اور سادہ لوح عوام ان کے دھیل و تلبیس کا شکار ہوں اور اس طرح یہ اُمت بھی عقائد و اعمال کی بدعات میں مبتلا ہو جائے، اس لیے سلسلہ نبوت ختم ہو جانے کے بعد اس دین حق کی حفاظت کے لیے ایک خاص انتظام یہ بھی ضروری تھا کہ ہر دور میں کچھ ایسے بندگان خدا پیدا ہوتے رہیں جن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دین کی خاص فہم و بصیرت عطا ہو جس کی وجہ سے وہ اسلام اور غیر اسلام اور سنت و بدعت کے درمیان امتیاز کی نگہ بھینچ سکیں۔ اور اسی کے ساتھ دین کی حفاظت کا خاص دائرہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے دلوں میں ڈالا جائے اور اس راہ میں ایسی عزیمت بھی ان کو عطا فرمائی جائے کہ ناموافق سے ناموافق حالات میں بھی وہ اس قسم کے ہر فتنہ کے مقابلہ میں سینہ سپر ہو جائیں اور دین حق کے چشمہ صافی میں الحاد و بدعت کی کوئی آمیزش نہ ہونے دیں۔ اور اُمت کے عقائد یا اعمال میں جب کوئی زلیخ یا فساد پیدا ہو یا غفلت اور بے دینی کا غلبہ ہو تو خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک وفادار لشکر کی طرح وہ اس کی بیخ کنی کے لیے اپنی پوری طاقت کے ساتھ جدوجہد کریں اور کوئی لالچ اور کوئی خوف ان کے قدم نہ روک سکے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کی حفاظت کے لیے اس ضرورت کا بھی تکفل فرمایا اور اس کے آخری رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر حکمت الہی کے اس فیصلہ کا اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میری اُمت میں قیامت تک ایسے لوگ پیدا کرتا رہے گا جو دین کی امانت کے

حامل دامن اور محافظ ہوں گے، وہ اہل افراط و تفریط کی تحریفات، اہل زینج و بھوی کی تراشی ہوئی بدعات اور حق نا آشنا مدعیوں کی تاویلات سے دین کو محفوظ رکھیں گے اور اس کو اس کی بالکل اصلی شکل میں دجن میں کہ وہ ابتدا میں خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ آیا تھا، اُمت کے سامنے پیش کرتے رہیں گے اور اس میں نئی روح پھونکتے رہیں گے۔ اسی کام کا اصطلاحی عنوان تجدید دین ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے جن بندوں سے یہ کام لے وہی مجدد دین ہیں۔

بعض لوگوں کی باتوں سے محسوس ہوتا ہے کہ مجددیت کے بارہ میں ان کا تصور کچھ ایسا ہے کہ گویا وہ نبوت سے چھوٹے درجہ کا کوئی خاص منصب ہے، اور ہر صدی میں اللہ تعالیٰ اپنے بس کسی ایک خاص بندے کو اس منصب پر فائز کرتا ہے اور اس صدی کے مسلمانوں کی فلاح و سعادت اور دینی و روحانی کمالات کا حصول اس پر موقوف ہوتا ہے کہ وہ اپنی صدی کے اس مجدد کو پہچانیں اور اس کا اتباع کریں۔

اس عاجز کو کافی تلاش اور مطالعہ کے بعد بھی مجددیت کے اس تصور کی کتاب و سنت میں کوئی اصل و بنیاد نہیں مل سکی۔ سنن ابی داؤد اور مستدرک حاکم وغیرہ کی وہ مشہور حدیث جو اس مسئلہ تجدید کی گویا تمنا اساس و بنیاد ہے، اس کا مطلب و مفاد جو اس کے الفاظ سے سمجھا جاسکتا ہے وہ بس اتنا ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ رجوا اپنے اعلان و منشور "إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" کے مطابق دین کی حفاظت کا ذمہ لے چکا ہے، ہر دور میں ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو آمیز شول اور آلائشوں سے دین کو صاف کرتے اور نکھارتے رہیں گے اور اس کی رگوں میں اپنی ہمد و جہد سے تازہ خون دوڑاتے رہیں گے۔ حدیث کے الفاظ (جو چند صفحے پہلے بھی درج ہو چکے ہیں) یہ ہیں۔

”ان الله عز وجل يبعث لملة كل امة على اس كل ملة سنة من يجدد دلهما دينها۔“

اس میں جو مَن کا لفظ ہے وہ جس طرح واحد اور فرد کے لیے استعمال ہوتا ہے اسی طرح جمع اور جماعت کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، بلکہ شارحین حدیث نے خاص اسی حدیث

کی شرح میں بھی اس کی تصریح کی ہے (ملاحظہ ہو "مرقاۃ الصغیر" از علامہ سیوطیؒ اور "مرقاۃ شرح مشکوٰۃ" از علامہ علی قاریؒ) اسی طرح جن حضرات نے اس حدیث کے لفظ "اس" کی وجہ سے کسی کے مجدد ہونے کے لیے بطور شرط کے یہ ضروری قرار دیا ہے کہ اس کا تجدیدی کام صدی کے سرے پر یعنی صدی کے شروع میں یا آخر میں جاری ہونا چاہیے، اور صدی سے انہوں نے ہی معروف ہجری صدی مراد لی ہے، (اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرمائے، ان سے یقیناً لغزش ہوئی ہے) رستہ ہجری کا یہ نظام تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت سے قائم ہوا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تو یہ نظام بٹھا ہی نہیں اور یہ اصطلاح اس وقت تک وضع ہی نہیں ہوئی تھی، اس لیے اس حدیث کے لفظ "کل مائۃ سنة" سے ہجری صدی مراد لینا صحیح نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کا مطلب بس "کلی قرن" ہوگا اور پھر اس کی قید کو اتفاقی ہی ماننا پڑے گا۔ اور اس بنا پر حدیث کا مطلب بس یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر قرن اور ہر دور میں اس امت مسلمہ میں ایسے بندے پیدا کرتا رہے گا جو اس امت کے لیے دین کی تجدید کرتے رہیں گے یعنی ماحول اور زمانہ کی آلائشوں اور آمیزشوں سے اس کو صاف کرتے اور نکھارتے رہیں گے اور اس کی رگوں میں تازہ خون دوڑاتے رہیں گے۔

اور اس امت کی تاریخ گواہ ہے کہ ایسے بندے ہر دور میں برابر پیدا ہوتے رہے ہیں اور دین کی تجدید کا یہ سلسلہ مسلسل جاری رہا ہے، اور ہماری دینی تاریخ ہی اس کی بھی شاہد اور مصدق ہے کہ تجدید کا یہ کام کبھی اور کسی ملک میں ہجری صدی کی ابتداء میں ہوا ہے۔

لے اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ حدیث کے لفظ "کل مائۃ سنة" سے صدی کا کوئی متعین نظام مراد ہو ہی نہیں سکتا، سنہ ہجری کی اصطلاح تو اس وقت وضع ہی نہیں ہوئی تھی، اس کے علاوہ ولادت نبوی یا بعثت نبوی یا وفات نبوی کے حساب سے صدی کا نظام متعین کرنے کا بھی کوئی قریب حدیث میں نہیں ہے۔ اس لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ حدیث کے لفظ "کل مائۃ سنة" کا مطلب بس "کلی قرن" سمجھا جائے اور ظاہر ہے کہ جب اس لفظ سے صدی کا کوئی متعین نظام مراد نہیں رہا تو پھر "اس" کے لفظ کو قید اتفاقی بلطف و بجز مقم ہی ماننا پڑے گا جیسے کہ "عربی میں" علی رؤس الاشهاد" میں رؤس کا لفظ مقم ہے اور فارسی یا اردو میں "سرمنبر" اور "بر سر مجلس" میں سر کا لفظ مقم ہوتا ہے۔

کبھی اور کہیں وسط میں اور کبھی اور کہیں ادا خرمیں — فواب صدیق حسن خاں مرحوم نے "حجۃ الکرامہ" میں اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ

مراد بر آس بدایت مائتہ نیست
 ”راس مائتہ“ کے مراد خاص صدی

بلکہ مقصود بعثت مجدد و درمصر کا آغاز نہیں ہے بلکہ مقصد صرف

ماتہ است خواہ در اول مبعوث
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی میں

باشد یا در وسط یا در آخر و قید مجدد کھڑے کرے گا، خواہ شروع

رأس اتفاقی است و عشر من
 میں خواہ درمیان میں خواہ آخر میں،

آنست کہ هیچ مائتہ از وجود کدام
اور راس کی قید محض اتفاقی ہے اور

محدود دن خالی نہ باشد و محدود
عزیز حدیث کہ صرف میرے کہ کوئی

صدی کسی محدود کے وجود سے خالی نہ

محمودؑ و رستم مانتہ از ادا اکل و رستم گار، اور رستم دی کے ادا اکل اور

وہاں سے پہلے وہ اپنے گھر کے سامنے ایک چھوٹی سی دکان کھول کر بیٹے کی تعلیم کے لیے رقم جمع کرنے لگے۔

اور اس کے بعد کہ وہ اپنے اساتذہ کرام سے ملے اور ان سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی مرضی میں داخل فرمائے۔

اس حدیث تجدد کی مخرج کے سلسلہ میں ایک یہ بات بھی سوچنے اور سمجھنے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا اصل منشا اور اس سے آپ کا مقصد کیا ہے؟ بعض حضرات کی تحریروں اور ان کے طرز عمل سے کچھ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ شاید وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ اس ارشاد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ اُمتِ حق و ناطق میں تمیز کرنے کے لیے اور دین میں صحیح رہنمائی حاصل کرنے کے لیے اپنی صدی کے مجدد کو تلاش کیا کرے اور پہچانا کرے اور جب کسی کے بارہ میں یہ معلوم ہو جائے کہ وہ اس صدی کا مجدد ہے تو اس کا اتباع کیا کرے، حقیقی فلاح و سعادت بس اسی کے اتباع سے نصیب ہوگی۔ اس ناچیز کے نزدیک ایسا سمجھنا غلط اور بہت غلط ہے، اس صودت میں تو یہ حدیث اُمت میں سخت اختلاف و تفرق اور فتنہ کی بنیاد بنے گی، ہر طبقہ اپنے علم و اندازہ اور اپنی عقیدت مندی کے لحاظ سے کسی کو مجدد کہے گا اور اصرار کرے گا کہ فلاح و سعادت بس

اسی کے اتباع سے وابستہ ہے اور جو لوگ اس کے دامن سے وابستہ نہیں ہیں وہ فلاح و سعادت سے محروم ہیں اور ظاہر ہے کہ اس کی وجہ سے ہمیشہ امت میں نئے نئے اختلافات پیدا ہوتے رہیں گے اور امت ان اختلافات کی وجہ سے مختلف گروہوں اور فرقوں میں تقسیم ہوتی رہے گی۔ اس لیے اس حدیث کا یہ مقصد و منشا تو ہرگز نہیں ہو سکتا۔

در اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس ارشاد سے امت کو یہ اطمینان دلانا ہے کہ یہ دین کبھی محرف نہیں ہو سکے گا اور نہ مرور زمانہ سے یہ بوسیدہ ہوگا اور نہ زمانے کے انقلابات اس کی حقیقت کو بدل سکیں گے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس کی بقا اور حفاظت اور تجدید کا انتظام برابر کرتا رہے گا اور ہر دور اور ہر قرن میں ایسے بندے پیدا ہوتے رہیں گے جو دین پر سے اس گرد و غبار کو برابر جھاڑتے رہیں گے جو زمانہ کی ہواؤں سے اس پر پڑے گا اور اس کی کمنگی و دور کرنے کے لیے اس کی رگوں میں تازہ خون اپنی مجدد و جہد سے دوڑاتے رہیں گے۔ اس تشریح کی بنا پر یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے محکم و عدے "إِنَّا لَهَ لِحَافِظُونَ" کے سلسلہ کے ایک الٰہی انتظام کا بیان ہوگی اور ان دوسری حدیثوں کے ہم معنی ہوگی جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کو دوسرے الفاظ میں اور دوسرے عنوانوں سے بیان فرمایا ہے :-

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے حجت اللہ البالغہ میں "البواب الاعتصام بالکتاب والسنۃ" کے زیر عنوان اس حدیث کی جو تشریح کی ہے اور اپنے خاص انداز میں اس کے مقصد و منشا اور اس کی حقیقت پر جو روشنی ڈالی ہے اس کا حاصل یہی ہے جو اس عاجز نے عرض کیا — کم از کم اس کی ابتدائی چند سطریں یہاں بھی پڑھ لی جائیں۔ فرماتے ہیں :-

قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	یعنی رسول اللہ صلی اللہ
"لَا تَجْتَمِعُ هَذِهِ الْأُمَّةُ	علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میری
عَلَى الضَّلَالَةِ"، وَقَوْلُهُ	یہ امت کبھی گمراہی پر متفق
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	نہ ہوگی، اور آپ کا یہ ارشاد
"يَبْعَثُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ	کہ "اللہ تعالیٰ اس امت

علی راس کل مائتہ سنۃ من کے لیے ہر صدی کے
یجدد لہا دینہما۔ سرے پر ایسے بندے پیدا
تفسیدہ فی حدیث اخر کرتا رہے گا جو اس کے
یحصل ہذا العلم من کل لیے اس کے دین کو تازہ
خلف عدولہ ینقون عنہ تحریف کرتے اور نکھارتے
الغالین وانت حال البطلین رہیں گے۔ م
وتأویل الجاہلین ۵

م آپ کے ان ارشادات کی وضاحت اور تشریح آپ کی اس
حدیث سے ہوتی ہے (جو کتب حدیث) میں مروی ہے، کہ میرے
لائے ہوئے اس علم یعنی دین کی امانت کو ہر زمانے کے اچھے
اور نیک بندے سنبھالیں گے اور اس کی خدمت و حفاظت
کا حق ادا کریں گے، وہ غلو اور افراط والوں کی تحریفوں سے
اور کھوٹے سکتے چلانے والوں کی ملع کاریوں سے اور جاہلوں کی
فاسد تاویلوں سے اس دین کی حفاظت کریں گے۔

اس کے بعد شاہ صاحبؒ نے اپنے خاص بھیمانہ اور عارفانہ انداز میں اس پر
روشنی ڈالی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دین کی حفاظت و تجدید کے اس نظام
اور فیصلہ کا اصل ستر اور راز کیا ہے۔ لیکن ہم نے جس مقصد کے لیے شاہ صاحبؒ
کا حوالہ دیا تھا وہ ان کی اتنی ہی عبارت سے پورا ہو جاتا ہے۔

جو ہم نے اوپر نقل کی ہے — منقولہ عبارت میں جن تین حدیثوں کا ذکر ہے،
شاہ صاحبؒ کے نزدیک ان سب کا مقصد و فشا ایک ہی ہے اور وہ یہی ہے کہ
اُمتِ مطہرین رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی آپ کا لایا ہوا دین محفوظ
رہے گا اور آپ کا روشن کیا ہوا چراغ ہدایت ہمیشہ یوں ہی روشن رہے گا اور

اللہ تعالیٰ اس اُمت ہی میں سے ایسے بندے ہر دور میں کھڑے کرتا رہے گا جو اللہ و رسول کی اس امانت کی حفاظت کریں گے اور اس کو اس کی اصلی شکل میں پیش کرتے رہیں گے اور اس طرح آپ کی لائی ہوئی ہدایت انسانی نسل کی آپ کے بعد بھی ہمیشہ رہنمائی کرتی رہے گی اور اللہ کے بندے اس کی روشنی میں سعادت کی راہ پر چلتے رہیں گے۔ اور اس دین کی حقیقت تحریفوں اور تاویلوں کے پردوں میں کبھی اس طرح گم نہ ہو سکے گی جس طرح پہلے نبیوں کے ذریعہ آئی ہوئی ہدایتیں دنیا سے گم ہو گئیں۔

بس یہی ہے اس حدیث تجدید کی اور اس مضمون کی سب حدیثوں کی روح اور مراد، اور اس بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ اس کار تجدید میں ہر دور کے ان سب بندگان خدا کا حصہ ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے دین کی اس قسم کی خدمات لیں، اس طرح اُمت میں مجددین کی تعداد صرف ۱۳-۱۴ ہی نہ ہوگی (جن کی تعین میں اختلافات ہوں اور ہر حلقہ اپنے ہی کسی بزرگ کے مجدد ہونے پر اصرار اور دوسروں سے تکرار کرے) بلکہ اللہ کے ہزاروں وہ بندے جن سے اللہ تعالیٰ نے دین کی ایسی خدمتیں مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں لی ہیں سب ہی اس کار تجدید میں حصہ دار ہوں گے اور سب ہی مجددین میں ہوں گے۔

ہاں! ایسا بیشک ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی زمانہ میں اپنے کسی بندے سے کوئی بہت بڑا تجدیدی کام لیا ہے اور اس کے ذریعہ دین کے بہت سے شعبوں کی تجدید کرائی ہے۔ اور کبھی کسی سے اس سے کم درجہ کا اور دین کے کسی خاص شعبہ میں تجدیدی کام لیا ہے اور یہ فرق ایسا ہے جو نبیوں رسولوں کے کاموں اور ان کے درجوں میں بھی رہا ہے ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ — چنانچہ اس اُمت کے ابتدائی دور میں اللہ تعالیٰ نے اپنے جن بندوں سے تجدیدی نوع کی خدمات لیں۔ ان میں خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا کارنامہ بہت ممتاز ہے، اسی طرح اس اخیر دور میں رحب کا آغاز ہزارہ دوم، (الف ثانی) کے آغاز سے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر ایک ہزار سال گزرنے کے بعد سے ہوتا ہے، امام ربانی شیخ احمد سرہندیؒ سے دین کی تجدید و حفاظت اور احیاء شریعت کا جو عظیم کام ہمارے اس ملک ہی میں لیا وہ بھی اسلام کی پوری تاریخ

میں ایک خاص امتیازی شان رکھتا ہے اور اسی وجہ سے ان کا لقب مجددِ اہل ثانی ایسا مشہور ہو گیا ہے کہ بہت سے لوگ ان کا نام بھی نہیں جانتے صرف مجددِ اہل ثانی کے معروف لقب ہی سے ان کو پہچانتے ہیں۔

اس مجموعہ میں مختلف پہلوؤں سے اسی ربانی عالم و عارف اور عظیم مجدد کے تجدیدی کاموں پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

اللہ تعالیٰ ان پر اور اپنے اُن سب بندوں پر اپنی خاص رحمتیں نازل فرمائے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر خود مضبوطی سے قائم رہتے ہوئے آپ کے لائے ہوئے مقدس دین کو تازہ اور اس کے باغ کو سرسبز و شاداب کرنے کے لیے اپنی توانائیاں صرف کیں اور امت کو ان کے فیوض سے استفادہ کی اور ان کی اقتدا و پیروی کی توفیق دے۔

ہزارہ دوم یا الف ثانی

← کا →

تجدیدی کارنامہ

از
مولانا سید مناظر حسن گیلانی

ناظرین کو اس مقالہ کے مطالعہ کے وقت یہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ یہ سلسلہ میں اس وقت لکھا گیا تھا جب ہندوستان میں انگریزی اقتدار اپنے آخری دور میں تھا اور انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کے تحت جنرل الیکشن ہونے کے بعد تمام صوبوں میں نیم آزاد حکومتیں قائم ہو چکی تھیں جن میں سے سات صوبوں میں کانگریس کی حکومت تھی جن کے طرز عمل سے پہلی دفعہ یہ بات کھل کر سامنے آئی تھی کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کو کون مسائل کا سامنا ہو گا۔ ”مرتب“

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عبادة الذين اصطفى

وحدت وجود اور وحدت شہود کی فنی نکتہ نوادیوں، یا شریعت و طریقت کی ملامت و صوفیانہ معرکہ آرائیوں کے ہنگاموں میں حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے واقعی اور حقیقی تجدیدی کارنامے کچھ اس طرح دل مل گئے کہ آج حضرت شیخ قدس سہ العزیز کو مجدد الف ثانی کہنا بجز ایک روایتی خوش اعتقاد سی کے بظاہر اور کسی امرم پر مبنی نہیں معلوم ہوتا۔ مشہور کر دیا گیا ہے کہ ملا عبد الحکیم سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت کو اس خطاب سے کسی خاص وقت میں مخاطب کیا تھا۔ اور اسی خاص خطاب نے رفتہ رفتہ عام لقب کی صورت اختیار کر لی۔ لیکن کیا حضرت کا مجدد الف ثانی ہونا محض ملا عبد الحکیم کے ایک خاص خطاب و تلقیب ہی کا نتیجہ ہے اور ملا صاحب نے بھی آپ کو اس خطاب سے محض اس لیے مخاطب کیا تھا کہ گزشتہ بالادوسٹوں کے متعلق آپ نے ایسی تعبیریں پیش کیں، جو قرآن و سنت سے زیادہ قریب تھیں، مجھے اس سے انکار نہیں کہ ان مسائل میں حضرت مجدد صاحب نے کسی خاص تعبیر کو نہیں پیش فرمایا ہے۔ اور نہ اس سے انکار ہے کہ ان مسائل کے متعلق بعض جاہلانہ غلط فہمیاں

جن کے عوام شکار ہو گئے تھے ان سے نجات نہیں ہوئی۔ اور ان اصلاحی کوششوں سے جن کا تعلق علمی و عملی دونوں شعبوں سے ہے صرف ہندوستان ہی کے مسلمان متاثر نہیں ہوئے، بلکہ جاننے والے جانتے ہیں، کہ مختلف اسباب و ذرائع ایسے متبعا ہوئے کہ ان کا اثر قریب قریب تمام اسلامی ممالک پر پڑا جس کا سب سے کھلا ہوا ثبوت یہ ہے کہ سلسلہ مجددیہ کی ایک بڑی شاخ خالدیہ سلسلہ کے نام سے عراق و شام عرب خصوصاً ترکی ممالک میں بہت زیادہ مقبول ہوئی اور ہے۔ نیز آپ کے ”مکاتیب طیبہ“ خود براہ راست ان ممالک میں بکثرت پڑھے گئے اور پڑھے جاتے ہیں، جہاں کے باشندے فارسی زبان سمجھتے ہیں۔ اور جو اس زبان سے ناواقف ہیں۔ ان تک آپ کے مکتوبات عربی اور اردو زبانوں میں پہنچائے گئے۔ غالباً روس کے رہنے والے علامہ ابو مہاجر ہو کر بالآخر مکہ معظمہ میں رہ پڑے تھے انہوں نے مکاتیب کا ترجمہ عربی میں کیا اور مصری ٹاپ میں چھپ کر سارے عربی ممالک میں پھیل گیا۔ یہ خدا داد بات تھی کہ اس کے بعد حدیث و تفسیر میں جتنی اچھی کتابیں لکھی گئیں ان میں ایسی معتبر کتابیں مل سکتی ہیں، جن میں ”مکتوبات“ کے مضامین نقل کئے گئے ہیں۔ خصوصاً عصر جدید کی مشہور تفسیر بدیع المعانی جو سلطان عبدالحمید خاں مرحوم خلیفہ ترکی کے عہد میں لکھی گئی اس میں علامہ شہاب محمود آلوسی رحمۃ اللہ علیہ نے گویا اس کا التزام کر رکھا ہے۔ کہ جہاں بھی ذکر کا موقع ملتا ہے، وہاں قال المجتہد الفاروقی رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے وہ آپ کے خاص خاص نظریات، اور جدید تعبیرات کو پیش کرتے ہیں اور بڑے افتخار و ناز سے پیش کرتے ہیں اہم مسائل کے تفسیر میں سند کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

بلاشبہ یہ بڑے امتیازات ہیں، جو کم از کم ایک ہندوستانی عالم و صوفی کے لیے سرمایہ ناز بن سکتے ہیں۔ لیکن کیا آپ کی ”مجددیت“ صرف ان ہی چند باتوں تک محدود ہے۔ ؟ شاید غور نہیں کیا گیا، خصوصاً ہمارے علماء اور صوفیائے حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جب دیکھنا چاہا تو اس ماحول سے جدا کر کے دیکھا۔ جس میں آپ کا وجود مسعود قدرت کی جانب سے سرزمین ہند کو عطا کیا گیا تھا۔ کچھ سنی سنائی باتیں، افواہی قصے، بھی مشور چلے آتے ہیں کہ جہانگیر بادشاہ نے اس جرم میں کہ آپ نے اُس کے آگے سجدہ تعظیم سے انکار کیا تھا، کچھ

دن کے لیے قید و زندان کی سزا دی تھی زیادہ سے زیادہ اس زمانہ کی حکومت سے آپ کے تعلق کا اظہار اسی واقعہ سے کیا جاتا ہے اور اسی پر ختم کر دیا جاتا ہے گویا حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا حکومت سے تعلق اس سے زیادہ کچھ اور نہ تھا۔ یا للعجب! احسان فراموشی ہوگی، اگر میں اس کا اظہار نہ کروں کہ سب سے پہلے اسی مسئلہ کی طرف جس کا میں آج ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں صاحب شروانی مدظلہ العالی سابق صدر الصدور ممالک محروسہ اصفیہ نے توجہ دلائی تھی۔ آپ نے اپنی ایک تقریر میں یہ سوال اٹھایا تھا کہ کیا وجہ تھی کہ مغل حکومت کے تخت پر چار بادشاہ مسلسل ایسے بیٹھے کہ ان میں دو پھلوں کو دو پہلوں سے کوئی تعلق نہ تھا نواب علامہ کا اشارہ اس طرف تھا، کہ شاہجہاں اور عالمگیر ان دو پھلوں کو جہاں گیر اور اکبر سے مقابلہ کر کے دیکھتے دوئوں میں کوئی مناسبت ہے؟ ابھی اس سے بچت نہیں کہ ان چاروں میں کون سے دو آسمان تھے اور کون زمین۔ لیکن نسبت دونوں طبقوں میں یقیناً وہی تھی جو آسمان زمین میں ہو سکتی ہے آخر بجائے ”مغذم“ کے ”مگندم“ سے ”جو“ کی رویت کی کس طرح ہو گئی۔ وہی دیا جو شاہنشاہ ہی قوتوں کے ساتھ ایک سمت بہہ رہا تھا یکا یک پلٹ کر اس کا بہاؤ بالکل مخالفت رخ کی طرف کن اسباب کے تحت ہو گیا۔

نواب علامہ کا یہ سوال جو فلسفہ تاریخ سے تعلق رکھتا ہے۔ یقیناً ایک عجیب سوال تھا اور میں اس کا اعتراف کرتا ہوں، کہ سب سے پہلے اس اہم سوال کے جواب کا علم مجھے آپ ہی کی زبان مبارک سے ہوا اور دراصل میں اسی مجمل جواب کی آج کچھ تفصیل اس حد تک کرنا چاہتا ہوں جس حد تک کسی مہلکی مقالہ میں گنجائش ہو سکتی ہے۔

بہر حال کپنی بہادر کے عہد میں غالباً سب سے پہلے ہندوستان کی تاریخ فارسی زبان میں جو مرتب ہوئی وہ بہار جو بنگال کے ساتھ ایسٹ انڈیا کمپنی کا پہلا اجارائی محروسہ ہے، اسی بہار کے ایک طباطبائی سید صاحب کے قلم سے یہ فقرہ ان کی کتاب سیر الملتاخرین میں درج ہوا ۵

مذہب الہی کہ اسائن غیر متناہی خلق مذہب الہی جس میں خلق اللہ کے بیشمار

دراں بود تا عہد جمہا لگیر رواج داشت فائدے تھے جمہا لگیر کے زمانہ تک اس کا
بازار عہد شاہجہاں تعصب شروع شدہ در چوچا اور رواج رہا۔ پھر شاہجہاں کے زمانہ
عہد عالمگیر شدت پذیرفت۔ سیر المتاخرین صفحہ ۱۴۲ ج ۱۔
تو اس نے شدت اختیار کر لی۔

پھر اس متن کی شرح لوازلیوں و حاشیہ آرائیوں کے سلسلہ میں جو بندوق بالا عمارتیں تیار
ہوئیں، ان کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔ شاہ جہاں تو کم لیکن شدت پذیرفت کے ساتھ جو
بیچا لہستم کیا گیا، آج اُسی مشاعرہ پر پروا گنڈا کا نتیجہ ہے، کہ ”عالمگیر اور مذہبی تعصب“
تقریباً دو مترادف الفاظ بن گئے ہیں۔ مشکل ہی سے اب کوئی تعصب کے لفظ کا تخیل اس
طرح کر سکتا ہے کہ بے ساختہ اس کے ساتھ عالمگیر کی صورت بھی دماغ میں نہ کھینچ جائے۔ یہ سب
کچھ کیا گیا اور اس اجمال کی تفصیل میں معلومات کے دریا بہا دیے گئے۔ مجلدات شائع کئے
گئے اور کئے جا رہے ہیں۔ لیکن عجیب بات ہے۔ بابا ابن ہمدان بطل و تفصیل دعویٰ کے دو
پہلوں سے ایسی لاپرواہی برتی گئی کہ آج جب ”ہٹری کے شگوفوں“ میں رگ گل پر بھی نشر زنی
سے نہیں چوکا جاتا۔ یہ دونوں پہلو غنچہ دہن بستہ کی شکل میں چھوٹ گئے۔ یا قصداً چھوڑ دیے
گئے۔ تاریخی حوادث و واقعات کی توجیہ و تعلیل کے سلسلہ میں اگرچہ واقعہ تو وہی ہے جو
مرحوم واقعہ نویس نے۔

توجیہ کا مسئلہ ہے اصلی باقی ہیں شگوفے ہٹری کے
کے ذریعہ ظاہر کیا ہے۔ لیکن آج جب چیونٹی کی آنکھوں کے پردے گئے جاتے ہیں اور
مکڑی کے بال کے تانوں کی بھی رپورٹ مرتب کی جاتی ہے سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ایک ہی
دعویٰ کے ایک پہلو کو اتنا روشن کیا جاتا ہے اور اس روز سے اس کا زنگٹھا پھونکا جاتا
ہے کہ آنکھیں چیخ اُٹھتی ہیں اور کان آنکلیوں کے لیے بنیاب ہر جاتے ہیں۔ لیکن اسی دعویٰ
کے دوسرے اجزاء کو اتنی کس مہر سی مین ڈال دیا جاتا ہے کہ گویا علم و تحقیق کے وہ سزاوار
ہی نہ تھے۔

میری مراد یہ ہے کہ سیر المتاخرین کے مذکورہ بالا بیان کا یہ جزو کہ مذہبی تعصب نے

عالمگیر کے عہد میں انتہائی شدت کی صورت اختیار کر لی تھی آج تحقیق و تنقیح، تعلیل و توجیہ، کا کیوں تختہ معشوق بنا ہوا ہے۔ لیکن ہمیشہ اس دعویٰ کے حسب ذیل اجزاء

(۱) اکبر نے ”الہی مذہب“ قائم کیا تھا۔

(۲) اس مذہب کی وجہ سے ”خلق در آسائش بود“

(۳) لیکن شاہجہاں سے رُخ بدل گیا۔ یعنی مذہبی تعصب شروع ہوا۔

کیا یہ تینوں چیز بھی قابلِ بحث نہ تھے پوری تفصیل کے ساتھ بتانا چاہیے تھا کہ ”الہی مذہب“ کی حقیقت کیا تھی؟ ”خلق“ جو آسائش میں تھی، تاریخی حیثیت سے اس کی تحقیق کرنی چاہیے کہ اس خلق کے تحت میں کون کون سی جماعتیں، داخل تھیں، ان کی آسائش کی نوعیت کیا تھی۔ اور آخر میں سب سے اہم سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شاہجہاں کے عہد سے اس میں کیوں تبدیلی ہوئی۔ اور کن موثرات کے زیر اثر عالمگیر تک پہنچ کر اس نے ”شدت“ کی شکل اختیار کی۔ میری عرض یہ نہیں ہے کہ مومنین نے بالکل ان اجزاء سے بحث نہیں کی ہے۔ بلکہ میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ان میں بعض جز تو ایسے ہی ہیں مثلاً آخری سوال اس کو تو آج تک کسی کتاب میں اٹھانے کی کوشش ہی نہیں کی گئی۔ اسی طرح ”خلق در آسائش بود“ کو بھی ہمیشہ مجمل ہی رکھا گیا۔ کسی نے نہیں بتایا کہ اس سے مراد خدا کی کوئی مخلوق ہے۔ البتہ ”الہی مذہب کا“ حضورِ اہست ذکر ان کتابوں میں ضرور کیا جاتا ہے۔ لیکن سچ یہ ہے کہ جس رنگ میں کیا جاتا ہے اُس سے بھائے ”علم“ کے شائد جہالت ہی میں زیادہ اضافہ ہو سکتا ہے۔ آخر دین اکبری کے متعلق جو کچھ مشور کیا گیا ہے۔ اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ ایک ”صلح کل“ مسلک تھا اس میں تمام ادیان و مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔ کسی مذہب والے کو دوسرے پر کوئی فوقیت نہیں دی جاتی تھی۔ لیکن کیا یہی واقعہ ہے؟ جب واقعہ کا ذکر کیا جائے گا، اس وقت معلوم ہوگا کہ واقعہ کیا تھا؟ اور اُس کو کس رنگ میں پیش کیا گیا۔ اس سے انشائاً ”الف ثانی“ کے کلمہ کی حقیقت بھی معلوم ہوگی کہ اس کا تعلق دراصل کس واقعہ سے ہے۔ عجیب بات ہے کہ آج بھی ہندوستان میں پھر ایک ”مذہب“ پیش کیا جا رہا ہے اکبر کے زمانہ میں چونکہ ”الہ“ کے وجود کا انکار نہیں کیا گیا اس لیے اس کا نام ”الہی مذہب تھا“

اس زمانہ میں ”الہ“ کی جگہ قوم نے لی ہے۔ اس لیے اس کا نام بھی ”دقومی مذہب“ رکھا گیا ہے۔ آسمان گھومتا رہتا ہے۔ تاریخ و ہر راقی رہتی ہے۔ اس شل سائر کی تصدیق ہوتی ہے جب اس وقت بھی جو کچھ سنایا جا رہا ہے اس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ جو دکھایا جا رہا ہے یا جس کے دکھانے کا منصوبہ کیا جا رہا ہے، اور زیادہ تر اس موضوع پر قلم اٹھانے کی وقتی وجہ شاید یہی تماشہ ہے۔ جو ممکن ہے کہ جو چونکا چاہتے ہوں ان کو اپنے چونک میں اس سے کچھ مدد ملے۔

”الہی مذہب“

یا

ہندوستان کا فتنہ کبریٰ

یہ مدت، کمویا مذہب کیوں پیدا ہوا؟ اور کن موثرات کے تحت پیدا ہوا۔ میرے سامنے سر دست یہ سوالات نہیں ہیں۔ ممکن ہے کہ آخر میں کچھ اس کی طرف بھی اشارہ کر دیا جائے لیکن اس وقت جو کچھ بھی پیش نظر ہے وہ صرف سادہ لفظوں میں معتبر تاریخی وثائق کی روشنی میں صرف یہ دکھانا ہے کہ یہ مذہب تھا کیا؟ عہد کپنی سے پیشتر کی کتابوں میں بھی اگر ڈھونڈا جائے تو اس مسلک کے مختلف عناصر اور اجزاء کا سراغ مل سکتا ہے، لیکن بہ نظر احتیاط میں نے صرف یہ ارادہ کیا ہے کہ اکبری و بار کے سب سے زیادہ ثقہ راوی ملا عبدالقادر بدایونی کی مشہور کتاب منتخب التواریخ پر ہی کفایت کروں۔ کیونکہ یہی ایک ایسا بیان ہمارے سامنے ہے جو حلفی شہادت کے بعد ادا کیا گیا ہے۔ دوسروں کو اس پر اعتبار ہو یا نہ ہو لیکن ملا صاحب جیسے راست باز بزرگ کے حلف کے بعد ہمارے لئے عدم اعتماد کی پھر مشکل ہی سے گنجائش پیدا ہو سکتی ہے۔ بلکہ کلی طور پر ان کے جزئی بیانات کی تصدیق میں خود حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی شہادت بھی، نشانہ تعالیٰ پیش کی جائے گی۔ کیا اس کے بعد بھی شک کے لیے کوئی راہ پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال ملا صاحب نے اپنی تاریخ میں واقعات کو مستنصر صورت میں پیش کرنے کے

بعد ایک موقع پر یہ لکھا ہے :-

”دلیبری برنوشتن اکل قضا یا کہ از وادی مخرم و احتیاط بغایت دور بود
کردم و خداے عزوجل گواہ است و کفی باللہ شہید کہ مقصود ازین نوشتن
غیر از دودوی و دل سوزی بر ملت مرحوم اسلام کہ عقائد اوروے
عزمت کشیدہ و سایہ بانی ہما عود از خاک نشینان جضعین گیتی باز گرفتہ
چیزے دیگر نہ بود و از نعت و عقد و حمد و تعصب بخدا پناہ می جویم۔“

صفحہ ۲۶۴

اور اسی کو میں ان کا حلفت نامہ قرار دیتا ہوں۔

بہر حال اب واقعات کا سلسلہ شروع کیا جاتا ہے۔

اجتہاد کا دعویٰ | اس سلسلہ میں سب سے نمایاں جو چیز شروع میں ہمارے سامنے
آتی ہے وہ عہد اکبری کا مشہور محضر نامہ ہے جسے بجنہ ملا صاحب
نے اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ یہ مہی محضر نامہ ہے۔ جسے ملا مبارک ناگوری پدر ابوالفضل
ونہی نے مرتب کیا اور بعضوں سے طوعاً بعضوں سے کرہاً علماء وقت کے اس پر دستخط
کرائے گئے۔

اصل محضر نامہ :-

ترجمہ (بطور حاصل) :-

مقصد از نشیندایں میانی و تمہید۔	مطلب ان امور کے درج کرنے سے یہ ہے
این معانی آن کہ چون ہندوستان صیانت	کہ بادشاہی عدل و انصاف اور سرپرستی کے بدولت
عن الحمد ثانی ہر مہامن معدلت سلطانی	ہندوستان آج کل امن و امان کا مرکز بنا ہوا ہے
و تربیت جہاں مانی مرکز امن و امان و دائرہ	اور اس کی وجہ سے عوام و خواص خصوصاً ان
عدل و احسان شدہ و طوائف (نام از خواص)	صاحب علم و فضل علماء کا یہاں ان دنوں اجتماع
و عوام خصوصاً علمائے عرفا و مشائخ و فضلاء	ہو گیا ہے جو نجات کی راہوں کے راہنما ہیں
و فائق آثار کہ ہادیان باد یہ تجات و	اور ”اور تو اعلم درجات“ قرآنی آیت کے مصداق

ساکنان مساکن او تو العلم درجات اند از عرب
 و عجم رویدین و یارینا و نوطن اختیار نموده اند
 جمهور علمائے محول کے جامع فروع و اصول و
 حاوی متغول و متغول اند بدین و دو بابت و
 صیانت انصاف و از بعد از تدبر وانی
 و تامل کافی و غوامض معانی الطبع و الشد و
 الطبع و الرسول و اولی الامر منکم و احادیث صحیحہ
 ان احب الناس الی اللہ یوم القیمۃ۔ امام
 عادل من یطیعہ الامیر فقد اطاعنی و من
 یعصی الامیر فقد عاصی و غیر ذالک
 من الشواہد العقلیہ و الدلائل
 العقلیہ۔ قرار دادہ حکم نمودند کہ مرتبہ
 سلطان عادل عند اللہ زیادہ از مرتبہ
 مجتہد است۔ و حضرت جلال الدین
 محمد اکبر بادشاہ غازی عادل
 و عقل و اعلم باللہ اند بنا بریں۔

اگر در مسائل دین کہ بین المجتہدین مختلف

فیما است بذہن ثاقب و فکر صائب
 خود یک جانب را۔ از اختلاف بہ جہت
 تسبیل محبت بنی آدم و مصلحت انتظام عالم
 اختیار نموده ہاں جانب حکم فرمانید متفق علیہ
 شود و اتباع آں بر عموم برایا لازم و منہج است
 اگر بموجب رائے صواب نمائے خود حکمے را

یہ لوگ عرب و عجم سے اس ملک میں تشریف
 لائے۔ اور اسی کو اپنا وطن بنا لیا ہے۔ اب
 جمهور علماء رجوع ہر قسم کے علوم میں کامل دستگاہ
 رکھتے ہیں اور عقلی و نقلی فنون کے ماہر ہیں اور
 ایمان داری اور انتہائی دیانت و راستبازی
 کے ساتھ موصوف ہیں۔ قرآن کی آیت الطبع و الشد
 و الطبع و الرسول و اولی الامر منکم یعنی اطاعت
 کرو اللہ کی۔ اطاعت کرو رسول کی اور ان
 لوگوں کی جو تم میں صاحبان امر ہیں اور صحیح حدیث
 مثلاً یہ کہ خدا کے نزدیک قیامت کے دن سب سے
 زیادہ محبوب وہ امیر ہوگا جو عادل ہے جس نے
 امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور
 جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔
 ان کے سوا اور دوسرے دلائل عقلی و نقلی کی بنیاد پر
 یہ قرار دیتے ہیں اور فیصلہ صادر کرتے ہیں کہ خدا کے
 نزدیک سلطان عادل کا مرتبہ مجتہد کے مرتبہ سے زیادہ ہے۔

اور بادشاہ جلال الدین محمد اکبر غازی چونکہ
 سب سے زیادہ عدل وائے عقل وائے اور علم
 وائے ہیں اس بنیاد پر ایسے دینی مسائل میں جن میں
 مجتہدین باہم اختلاف رکھتے ہیں اگر وہ یعنی
 اکبر بادشاہ اپنے ذہن ثاقب اور صائب رائے
 کی روشنی میں بنی آدم کی معاشی سمولتوں اور
 دنیاوی انتظام کی آسانیوں کے منظر کسی ایک

از احکام قرار دہند کہ مخالف نصے نہ باشد و
سبب ترفیہ عالمیاں بودہ باشد عمل براں
نمودن بر ہر کس لازم و مستقیم است و مخالفت
اکی موجب منقطاخر وی و حصران دینی و دنیوی
است۔ انتہی بلغظ ص ۲۴ ج ۲
مطبوعہ کلکتہ

پہلو کو ترجیح دے کر اسی کو مسلک قرار دیں تو ایسی
صورت میں بادشاہ کا یہ فیصلہ، اتفاق سمجھا جائے گا۔
اور عام مخلوق رعایا و برابا کے لیے اس کی پابندی
لازمی و لابدی ہوگی۔ (اسی طرح، اگر کوئی ایسی بات
جو قطعی نصوص کے مخالف نہ ہو اور دنیا والوں کو اس
سے مدد ملتی ہو۔ بادشاہ اگر اس کے متعلق کوئی حکم صادر
فرمائیں تو اس کا ماننا اور اس پر بھی عمل کرنا ہر شخص کے لیے
ضروری اور لازم ہوگا اور اس کی مخالفت دینی اور
دنوی بریادی اور اخروی مواخذہ کی مستوجب ہوگی۔

غالباً اسی کے بعد وہ لطیفہ پیش آیا کہ مجتہدین و امام عادل ہونے کے مجہ میں خطبہ
پڑھنے کا اکبر کو خیال آیا۔ فیضی نے فارسی اشعار میں خطبہ تیار کیا۔ لیکن میدان جنگ میں جن کی تلوار
سردن کو اڑانی تھی وہ مختار نے لگا اور صرف دو شعر پڑھ کر ممبر سے اتر گیا۔

یہ تھی وہ پہلی منزل جہاں تقلید سے کنارہ کش ہو کر اکبر کو اجتہاد کے درجہ پر پہنچایا گیا۔ لیکن
اس کے بعد پھر کیا ہوا وہی جہہ ہمیشہ اس کے بعد ہوا ہے۔ تھوڑے دنوں کے بعد علانیہ ائمہ و
مجتہدین کی توہین و تحقیر ہونے لگی۔ دین کا بھرم اٹھ گیا۔ ملا صاحب اپنے کافوں سنی مسلمان
فرماتے ہیں کہ ابوالفضل کی جرأت اس حد کو پہنچ گئی تھی کہ

اگر درحین بحث سخن مجتہدین را می
آوردندی گفت فلاں حلوائی و فلاں
کفش دوز، و فلاں خسر مگر برما حجت می
آید و دفنی ہر علمار بدو ساز و آرد۔
اگر کسی بحث و مباحثہ کے درمیان ائمہ مجتہدین
کی بات پیش کی جاتی تو ابوالفضل اس کے جواب
میں کہتا: فلاں حلوائی اور فلاں کفش دوز اور
فلاں چپڑے و اسے کے قول سے تم مجھ حجت
قائم کرتے ہو۔ ابوالفضل کو تمام علمائے کرام کا یہ انکار
بہت موافق ثابت ہوا۔
(صفحہ ۲۰۰)

لیکن معاملہ ابھی صرف ائمہ و مجتہدین تک پہنچا تھا۔ بدقسمتی سے ہمایوں کو چونکہ ایرانیوں کی

امداد سے دوبارہ تخت و تاج سیر کیا تھا۔ اس لیے یہ نفاضائے منت شناسی عراق عجم اور ایران کے علماء و شعراء کو خود اس نے اپنے عہد میں اعزاز و کرام سے سرفراز کیا۔ اور یہ دستور اکبر کے دربار میں بھی جاری رہا۔ بلکہ سیچ تو یہ ہے کہ ہالیوں کے بعد ہندوستان کی طرف ایک سیلاب تھا جو مسلسل انفراسی دونت منعلیہ تک ان ممالک سے ہندوستان میں آتا رہا۔ یہ سیلاب کس قسم کا تھا۔ اس زمانے کے کسی شاعر نے اس کو خوب ادا کیا ہے۔

نفاق آمدہ در ہند از بلا و عراق عراق قافیہ میدان بر صغدار نفاق
یہ مڈیوں کا بھوکا دل تھا جو ہندوستان کی کشت زاروں کی طرف بے تحاشا اڑا چلا آیا تھا۔ اور ہر ادنیٰ ہندوستان پہنچ کر اس درجہ عالی ہو جاتا تھا کہ بالاخر لوگوں کو کہنا پڑا ہے
پار بودم قطبک و امسال قطب لیں شدم گریا ہم سال دیگر قطب دین حیدر شوم
بہر حال یہ وہ گروہ تھا جو ائمہ و مجتہدین سے آگے بڑھ کر بے محابا شرف صحبت کے سعادت یافتوں پر بھی حملہ کرنے میں قطعاً بے باک تھا۔ اکبر کو تاریخی واقعات کے سننے کا بچہ شوق تھا۔ عربیوں نے خصوصیت کے ساتھ اس کے سامنے ان ہی کتا بوں کو اور کتا بوں کے بھی خاص ان حصوں کو پیش کرنا شروع کیا جن کا تعلق مشا جرات صحابہ سے تھا۔ ملاحظہ لکھتے ہیں۔

وانچہ در حق صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحابہ شہی شان میں سیر کتا بوں کے
در وقت خواندن کتب سیر مذکور سی ساختند پڑھنے میں جو الفاظ بادشاہ کی زبان سے نکلتے تھے
خصوصاً در خلافت خلفائے ثلاثہ و قضیہ خصوصاً خلفائے ثلاثہ ذک جنگ صفین وغیرہ کے
ذک و جنگ صفین وغیرہ کہ گوشش از ذکر کے وقت جو کچھ کہا جاتا تھا۔ کان اگر ان کے
استماع آں کہ باد خود بزبان تنواں آورد سننے سے بہرے ہوتے تو بہتر تھا۔ میں اپنی
زبان سے ان کو ادا بھی نہیں کر سکتا۔

ص ۳۸

مجتہدین اور ائمہ پہلے وار میں ختم ہوئے اور اس دوسری ضرب نے تو اسلام کی رہی سہی سا کھ بھی ختم کر دی جیسا کہ اس کے بعد ہونا چاہیے اور یہ ہوا کہ اکبری دربار میں۔
ملت اسلام بہ نام معقول و حادث ملت اسلامی کا سارا سرمایہ حادث و بدعتی کا

ووقع آن فقہار غریباں بودند کہ جب مفسدان
و قطع الطریق اوزاں دو بیت، شامنامہ
کہ فردوسی طوسی بہ طریق نقل آوردہ متمسک
می ساختند۔

مجموعہ ٹھہرایا گیا۔ اور اس کے بنانے والے،
(العیاذ باللہ) عرب کے وہ چند مفلس بد و قرار
پائے جن میں سب کے سب مفسد اور بٹ مار
اور رامزن تھے۔

و شیرنثر خودی و سمانہ عرب را بجا ہی رسیدت کار،
کہ ملک بزم را کہ آرزوہ تقویا و برجہ گز راں تفو
اور شامنامہ فردوسی کے دو مشہور شعروں سے
سند کپڑی گئی۔ جو اس سے بطور نقل کے

صفحہ ۳۴

”شجرہ طیبہ نبوت“ علی صاحبہا الف سلام و نجات کے ان ثمر پائے رسیدہ تک جس کی زبان
پہنچ چکی تھی وہ آخر تک تک پہلوں سے خود درخت تک نہ پہنچتا۔ العیاذ باللہ آخر وہ منحوس دن
بھی سامنے آ ہی گیا۔ کہ۔

در ہر رکنے از ارکان دین و ہر عقیدہ
از عقیدہ اسلامیہ پر در اصول و پیہ در فروغ
مشکل نبوت و کلام و روایت و تکلیف و کونین و
حشر و نشر شبہات گوناگوں بہ تسخر و استہزا
آوردہ صفحہ ۳۵

ارکان دین کے ہر رکن اور اسلامی عقائد
کے ہر عقیدہ کے متعلق خواہ ان کا تعلق اصول
سے ہو یا فروغ سے مثلاً نبوت، مسئلہ کلام،
دیدار الہی انسان کا مکلف ہونا، عالم کی تکوین،
حشر و نشر وغیرہ کے متعلق تسخر اور ٹھٹھے کے
ساتھ طرح طرح کے شکوک و شبہات پیدا کئے جاتے۔

یہی نہیں کہ بادشاہ ہی صرف تنگ میں مبتلا ہو گیا تھا، بلکہ اہل دربار سے بھی ان مسائل کے
متعلق بحث کرتا اور سب کو اپنی ذہنی کیفیت کے قریب لانے کی کوشش کرتا، ملا صاحب
لکھتے ہیں کہ بادشاہ،

خلق را بخلق قرآن و توغل در استحالہ
حق تشکیک در نبوت و امامات امتحان کردند
بود جن و ملک و سائرہ مغیبات و معجزات و
امات را انکار صریح آوردند و نوا تر قرآن

عام مخلوق کو خلق قرآن کے مسئلہ کی تبلیغ
کرتا اور وحی کے محال ہونے پر اصرار و غلو
سے کام لیتا اور نبوت و امامت کے مسئلوں میں لوگوں
کا امتحان لیتا اور جن فرشتے اسی طرح ساری

و ثبوت کلامیت آن و بقائے روح بعد از اضمحلال بدن و ثواب و عقاب را غیر از تناسخ احوال می شمرند۔ صفحہ ۳۷۲

عجبی مستیوں۔ نیز معجزات اور کرامتوں کا کھلے لفظوں میں، انکار کرتا قرآن کے تواتر اور اس کے کلام خدا ہونے اور بدن کے فنا ہونے کے بعد ثواب و عذاب کے لیے روح کے باقی رہنے کو محال سمجھتا تھا، البتہ تناسخ کے طور پر ثواب و عذاب کا قائل تھا۔

اپنی اس تبلیغ میں غلو کی آخری حد یہ تھی کہ کبھی کبھی بھرے دربار میں اکبر سے خلافت و فرائض ہی بعض مذہبی حرکتیں بھی سرزد ہو جاتی تھیں۔ مثلاً بیٹھے بیٹھے یکایک ایک ٹانگ پر کھڑا ہو جاتا اور اس کے بعد حسب ذیل تقریر کرتا۔

وین معنی را عقل سپہ گور قبول کند کہ
شخصی در یک لحظه با گرائی جسم از خواب بآسمان
رود و نو در ہزار سخن گو گوئی با خدا سے تعالیٰ
کند و بسترش ہنوز گرم ہا شد و مردم یال
دعویٰ برگزید و ہم چنین شوق القمر و امثال
آن

آخر اس بات کو عقل کس طرح مان سکتی ہے
کہ ایک شخص بھاری جسم رکھنے کے باوجود یکایک
نیند سے آسمانوں پر چلا جاتا ہے اور نو سے
ہزار... بات، خدا سے کرتا ہے۔ لیکن
اس کا بستر اس وقت تک گرم ہی رہتا ہے
اور لوگ اس دعویٰ کو مان لیتے ہیں۔ اور اسی طرح
شوق القمر وغیرہ جیسی باتوں کو بھی مان لیتے ہیں۔

پھر انچی اٹھی ہوئی ٹانگ کی طرف حاضرین کو مخاطب کر کے سوال کرتا۔
مکن نیست کہ تا پائے دیگر برجا
ماندا ستادہ تو انیم اس چہ حکایت ہا ست

ناممکن ہے، کہ جب تک در سزا پاؤں
زمین سے نکاح ہو میں کھڑا نہیں رہ سکتا۔ آخر یہ
ہیں کیا قصے؟

گویا خلاف حادث کے ناممکن ہونے کو اپنی اتھی ہوئی ٹانگ سے ثابت کیا جاتا تھا۔
یہی رنگ تھا جو بالآخر گہرا ہوا اور خوب گہرا ہوا تا ایکہ نوبت یاسی جارسید کہ اب اس کی
زبان سے (عیاذ باللہ) یہ باتیں بھی نبوت کبریٰ کی شان میں نکلنے لگیں۔

زردن قافلہ قریش در ادائل ہجرت
یعنی ادا اکل ہجرت میں قریش کے
وچہار دہ زن خواستین و تحریم شہد کردن برائے
تافلہ کا لوٹنا چودہ عورتوں سے نکاح کرنا اور
بیویوں کی رضامندی کے لیے شہد کو حرام کرنا۔
۲۸ ص
دان سے نبوت پر اعتراض کرتا تھا

آج یورپ کے کمان سے جن تیروں کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ اب برس برس ہیں
حیرت ہوتی ہے کہ یہ سب کچھ آج سے تین سو برس پیشتر بھی ہو چکا تھا۔ آخری کیفیت اکبر کے
نفس کی یہ جوئی کہ سن کر رو گئے کھڑے ہوتے ہیں۔ ملا صاحب کا بیان ہے: فاعتبدو ایادلی
الابصار ابتدا میں بات کتنی ہوتی ہے۔ لیکن آخر کہاں جا کر ختم ہوتی ہے۔

نام احمد محمد مصطفیٰ و امثال آں بہ
احمد محمد مصطفیٰ وغیرہ نام بیرونی کافروں
جہت کافران بیرونی و زنان اندرونی گراں
کے خاطر سے اور اندرونی عورتوں کی وجہ سے
اس شخص پر گراں گزرنے لگے۔ آخر کچھ دن کے
میں آمدتا بروایم اسمی چند را از مقرران کہ
بعد اپنے چند خاص لوگوں کے نام اس نے بدل
بایں نام سہمی بودند تغیر دادہ مثلاً یار محمد خاں
را رحمت می خواندومی نوشتند۔ ۲۱ ص ج ۲
بھی ڈالے مثلاً یار محمد اور محمد خاں کو وہ رحمت ہی
کے نام سے پکارتا بھی تھا، اور لکھنے کے وقت
بھی ان کو اسی نام سے موسوم کرتا ہے۔

اور غالباً یہی وجہ ہے، جبکہ ملا صاحب کا بیان ہے کہ اکبری عہد کے مصنفین خطبہ
کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت لکھنے سے گریز کرنے لگے۔

علامہ در تصنیفات از خطبہ نبرا می۔
علامہ رسوا پنی اپنی تصنیفوں میں خطبہ لکھنے
آوردند و اکتفا بہ توجید کردند و القاب پادشاہی
سے بچنے لگے۔ صرف توجید اور پادشاہی القاب
کے ذکر پر قناعت کرتے تھے ان کی مجال نہ
تھی کہ یہ ایمان جھٹلانے والوں کے علی الرغم آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک زبان و قلم پر لکھتے
۲۶ ص

یہاں تک کہ خود ملا صاحب کو جب مہابھارت کے ترجمہ کے شروع میں خطبہ لکھنے

کی فرمائش بادشاہ نے کی۔ تو محض اس وجہ سے انہوں نے اعراض کیا، کہ بغیر نعت کے وہ خطبہ لکھنا نہیں چاہتے تھے۔ ان ہی باتوں کا نتیجہ یہ تھا کہ بادشاہ کو شاہجامی کی جرات بھی حد سے متجاوز ہونے لگی۔ لا صاحب فرماتے ہیں کہ۔

بدبختی چند از ہندواں و مسلماناں چند ہندو اور چند ہندو مزاج مسلمان، یہ
ہندو مزاج، قدح صریح بر نبوت می بد نصیب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
پر مراستہ اعتراضات کرتے تھے۔

لیکن ان کا کوئی روکنے ٹوکنے والا نہ تھا۔ حد تو یہ ہو گئی کہ جب اکبر کے دربار میں عیسائی مشرکی کاوند پہنچا رہے تو ان لوگوں نے جہاں اور تہیں دربار میں کہیں تھیں ان میں العیاذ باللہ یہ بھی تھا۔
در تعریف و جمال ملعون این ملا عین ان ملعونوں نے وصال کے صفات
واوصاف اور اور باب حضرت خیر النبین بیان کر کے (استغفر اللہ) ان کو پڑھانے
صلی اللہ علیہ وسلم علی غم الدجالین فرود آوردند تھے۔

ص

اللہ اکبر! اتنی بد بختانہ یہودگی کو سن کر بھی اکبر کی پیشانی پر بل تو کیا پڑتا۔ نہایت خندہ جبینی سے ان کا استقبال کرتا ہے۔ اور خاص اپنے شاہزادہ مراد کو حکم دیتا ہے کہ۔

سبقہ چند تینا ازاں بخواند چند سابق ان پادریوں سے پڑھو۔
عقائد میں جس شخص کا یہ حال ہو چکا تھا۔ اس کے اعمال کے متعلق سوال ہی فضول سے
وہی ناز جس کے متعلق کمی یہ حال تھا۔

ہر پنج وقت برائے خاطر جماعت پانچوں وقت (نماز تو نماز) جماعت
در دربار می گفتند کے لیے بھرے دربار میں فرمایا کرتے تھے۔

۳۱۵

لا صاحب کی یہ اصطلاح اس زمانہ میں خاص طور پر قابلِ ملاحظہ ہے شاید دنیا ہر مزاج رکھنے والوں سے ہمیشہ بھری رہی ہے۔ ۱۳۔

اب ان ہی ملاح صاحب کا بیان ہے کہ :-

دردیوان خانہ پیچکس را یارائے آں دیوان خانہ میں کسی کی مجال نہ تھی کہ علانیہ
نواخت کہ علانیہ ادائے صلوٰۃ کند ۳۵۱ نماز ادا کر سکے۔
ایک جگہ لکھتے ہیں :-

نماز روزہ و حج پیش ازاں ساقط شدہ نماز روزہ اور حج تو اس سے پہلے ہی
بود ۳۵۲ ساقط ہو چکے تھے۔

اور معاملہ صرف سقوط و اسقاط تک ہی ختم نہیں ہوا انتخابے دینوں نے شاہی اشارہ پا کر
پھر اس کے بعد جو کچھ کیا اس کے ذکر سے بھی دل ڈرتا ہے۔ غیر اسلامی خاندان کے آدمی
نے نہیں بلکہ ایک مشہور ملا کے بیٹے نے جیسا کہ بدایونی کا بیان ہے :-

پستر ملا مبارک شاگرد ابوالفضل ملا مبارک کے ایک بیٹے نے جو ابوالفضل
رمائل در باب فہم و تسخیر اس عبادات کا شاگرد تھا اسلامی عبادات کے متعلق اس
بدلائل نوشتہ و مقبول افتادہ باعث اور سحرگی کے پیرا میں چند رسالے تصنیف
تزیین گشت کیے شاہی جناب میں اس کے ان رسالوں نے
بڑی مقبولیت حاصل کی اور اس کی سرسری کاذیبہ
یہی رسالے بن گئے۔

دینی شعائر کی ہجو میں اشعار بنائے گئے اور کوچہ و بازار میں وہی گائے جاتے تھے جن میں
کے بعض اشعار ملاح صاحب نے بھی نقل کیے ہیں یہ دکھانے کے لیے کہ حضرت مجدد الف ثانی
رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں ”دین کی عزت کا“ نوحہ جن دردناک پیرایوں میں کرتے ہیں اس کے
اسباب کیا تھے ہم بھی چند بطور ”نقل کفر“ کے نقل کرتے ہیں۔ مثلاً غالباً یہ فیضی کی بنا ہی ہو تھی۔

از حقیقت بدست کورے چند مقحفے ماند کھنٹ گورے چند
گوربا گس سخن نمی گوید سر قسا آں کسے نمی جوید
ایک مستزاد اس پر مستزاد ہے
عید آمد و کار ہانکو نخواہد شد
چہل روئے عروس

ساتی نے ناب در سو خواہد کرد
چوں خون خروس !
(العیاذ باللہ)

افشار نے ازپوز بند روزہ
از گردن این خراں فردزاہر کرد
اور ان جزئیات کی کماں تک تفصیل کیجئے۔ جب اس اصل سے وہ ٹوٹ چکا تھا تو
آنہ شاخوں سے کب تک پٹا رہتا۔

لیکن اس وقت تک جو کچھ ہوا تھا اس کی حیثیت ”تخریب“ کی تھی ظاہر ہے کہ ہر
تخریب کے بعد تعمیر کا خیال پیدا ہوتا قدرتی بات ہے اور کون کہہ سکتا ہے کہ جن لوگوں نے یہ
سارے فتنے کھڑے کیے تھے ان کی نیت کیا تھی۔ اللہ اعلم بالصواب۔

الف ثانی کا نظریہ اور دین الہی کی تدوین

عجیب بات ہے کہ تاریخوں میں اس نظریہ کا ذکر کنائے اشارے میں نہیں بلکہ کھلے کھلے
لفظوں میں کثرت کیا گیا تھا۔ لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ پچھلے مورخین نے اس کے ذکر میں تساہل سے
کیوں کام لیا حالانکہ ہمارے حضرت مجددِ رحمۃ اللہ علیہ کی تجدیدی جو اصنافیت ”الف ثانی“
یعنی ”اسلام“ کی مدت عمر کے دوسرے ہزار سال کی طرف ہے، جہاں تک میرا خیال ہے
اور انشاء اللہ اس کی تفصیل آئندہ آتی ہے اس کا زیادہ تر تعلق اکبر کے اسی نظریہ سے معلوم ہوتا
ہے بہر حال میں واقعات درج کرتا ہوں۔ نتیجہ تک ہر شخص خود بہ آسانی پہنچ سکتا ہے چونکہ
التراما اس سلسلہ میں جو کچھ بھی لکھ رہا ہوں ملا علی القادر سی کی کتاب سے لکھ رہا ہوں اس لیے
اس لیے اس مسئلہ میں بھی میرا مواد ان ہی کی تاریخ تک محدود رہے گا۔

: ملا صاحب فرماتے ہیں۔

چوں دوزخم خویش مقرر ساختند کہ
ہزار سال از زمان بعثت پیغمبر اسلام علیہ السلام
بادشاہ نے یہ خیال پکایا کہ آلِ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی مدت عمر کل ایک

کہ مدت بقائے اس دین بود تمام شد و هیچ
ملنے بائے اظہار و دعویٰ غیبیہ کہ در دل
داشتند نماز و بساط از مشائخ و علماء کہ
صلابت و مہابت داشتند و ملاحظہ تمام
دژانہا باکے نمود خالی ماند بفرانج بال در صد
ابطال احکام و ارکان اسلام و بند و بست فواید
و قواعد و عمل و منحل و ترویج بازار فساد اعتقاد
در آمد ص ۳

ہزار سال تھی جو پوری ہو گئی۔ بادشاہ کے دل
میں اس کے بعد ان منصوبوں کے اظہار و اعلان
میں اب کوئی رکاوٹ باقی نہ رہی جو اپنے دل میں
انہوں نے کاٹھا تھا۔ ادھر ایسے علماء جن کا پھر غیب
و داب تھا ان سے بھی بساط خالی ہو چکی تھی۔
پھر کیا تھا اس کے بعد تو بادشاہ خوب کھل
کھیلے، اور اسلامی احکام و ارکان کے ہدم و
بربادی ان کی جگہ نئے اپنے ساختہ پر دانت
قوانین کی ترویج میں مشغول ہوئے جس کے بعد
عقائد کی بربادی کا بازار گرم ہوا۔

یہ تھا وہ نظریہ جس کا نام میں نے ”نظریہ الف ثانی“ رکھا ہے اور صرف نظریہ پر قناعت نہیں کی
گئی بلکہ اس کے اعلان عام کا ذریعہ یہ اختیار کیا گیا کہ سکہ کا نام ”سکہ الفی“ رکھا گیا۔
اور اس پر ”الف“ ہی کی تاریخ ثبت کی گئی۔ صاحب لکھتے ہیں کہ گذشتہ بالا نسخہ مزین
کے بعد۔

اول حکمے کہ فرمودند اس بود کہ در سکہ
تاریخ الف نویسند۔ ص ۳۱
پہلا حکم جو دیا گیا یہ تھا کہ سکہ میں الف ہزار
کی تاریخ لکھی جائے۔

و در نکھا و مہر تا تاریخ الف نویسند
کہ بایں اغیار اشعر باشند از انقراض دین مہین
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بیش از ہزار سال نخواہد
بود ص ۳۲

ٹنگوں اور اشرفیوں میں الف کی تاریخ
لکھوائی گئی اور اس سے اشارہ ادھر کرنا
مقصود تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین مہین
کی عمر جو ہزار سال تھی وہ پوری ہو گئی۔

ظاہر ہے کہ سکہ ہی ایسی چیز ہوتی ہے جس کی ہر خاص و عام تک رسائی ناگزیر ہے کتابوں
اخباروں رسالوں میں سب سے زیادہ کارگردہر انتشار کی اس سے بہتر اور کیا ہو سکتی تھی اور

غالبی وہی وجہ تھی کہ پہلے سلاطین کے جتنے سکے اور خود اپنے زمانہ کے دوسرے سکوں کو سخت ترین احکام و فرامین کے ذریعہ سے اکبر نے گھوا دیا تھا صرف ایک ہی سکہ باقی رکھا۔ لیکن بات اسی پر ختم نہیں کی گئی بلکہ ایک کتاب بھی تاریخ الفی کے نام سے اکبر نے تالیف کرائی جس کی تدوین و ترتیب کا کام چند علماء کے سپرد ہوا۔ ملا صاحب لکھتے ہیں۔

دو دریں سال حکم فہد کہ چوں ہزار
اسی سال یہ حکم ہوا کہ ہجرت سے چونکہ
سال از ہجرت تمام شد و عہد جانا بیخ ہوا
ہزار سال پورے ہو گئے اور لوگ ہر جگہ ہجری
می نویسند حالامی باند کہ تاریخ تالیف باند
تاریخ لکھتے ہیں۔ اب مناسب یہ معلوم ہوتا
کہ اگر جامع جمع احوال بادشاہان اسلام
کر دو کہ جامع جمع احوال بادشاہان اسلام
تا امروز کہ در معنی ناسخ تالیف نمائے دیگر باشند
و نام او الفی نہند و در ذکر سنوات بجائے
ہجرت لفظ رحلت نویسند۔

تمام تاریخوں کی ناسخ ہو۔ اس تاریخ کا بادشاہ
نے الفی نام رکھا اور یہ بھی حکم دیا کہ سنوں کے
ذکر میں بجائے ہجرت کے رحلت کا ذکر کیا جائے
مطلب یہ تھا کہ اپنے زمانہ کی حد تک تو سکہ کا طریقہ اشتہار کے لیے مفید تھا۔ لیکن اس
کے بعد پھر اس کی یاد دہانی کا ذریعہ کوئی اور ہونا چاہیے اور اس کے لیے ”تاریخ الفی“
کا ذریعہ اختیار کیا گیا۔

اکبر تک یہ نظریہ کس طرح پہنچا۔ خود اس کے اپنے دماغ نے یہ ایجاد کی یا اس کے
پیچھے جو ”قرنار“ لگائے گئے تھے یہ ان ہی کی تسویل و ترغیب تھی، صحیح طور پر اس کا یہ نہیں چلا
لیکن ان معلوم ہے کہ اس نظریہ کی نائیدیں دلائل کا ایک۔ انبار جمع کر دیا گیا تھا۔ ملا صاحب
لکھتے ہیں۔

دریں سال اسافل دارا ذل عالم نمائے
اسی سال چند ذویل ادنی درجہ کے لوگ
جہاں تعاضد دلائل باطل نمودہ بریں آمدوند
جو عالم نما جاہل ہیں۔ انہوں نے دیوبند کا پتہ

کہ سلا "جب زمانے کے رافع خلاف اس دعوٰی کے متعلق بانہ دیا کہ وقت اس صاحب زمان کا آگیا ہے جو ہندو اور مسلمانوں کے بہتر فرقوں کے اختلاف کا مٹانے والا ہو گا۔ اور اس صاحب زمان کی ذات خود حضرت بادشاہ کی ہے۔

اس عبارت سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ دین الہی کی بنیاد کیا تھی، آج جس "نظریہ قومیت" کے نام سے روشناس کیا جا رہا ہے کل کو نہ دیکھئے، الفاظ کی حد تک کیا اس کی تعبیر اس سے زیادہ الفاظ میں کی جاسکتی ہے۔ اس "نظریہ" نے بالآخر جو رنگ اختیار کیا۔ قدرت نے غالباً.... ہماری عبرت کے لیے اس کا نقشہ ہماری نگاہوں کے سامنے گذار بھی دیا۔ لیکن کون ہے جو حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ علیہ کے روضہ پاک پر اس آواز کو پہنچائے کہ آپ جس فتنہ کو دیکھ دیکھ کر یاد دلایا یا مصیبت کا کے ساتھ عمر بھر پیچھے رہے، آج ہندوستان کے مسلمانوں کو پھر وہی دھوکا دیا جا رہا ہے اور تم یہ کہو کہ وہ دھوکا کھاسے ہیں، حضرت مجدد رحمہ اللہ علیہ نے آج سے تین سو سال پیش تر "ہندی قومیت" کے ان ہی علمبرداروں کے باطنی ارادوں اور پوشیدہ مقول کا اعلان ان لفظوں میں کیا تھا۔

کارایں نابکاراں استغفر اُد سحر یہ است
ان لوگوں کا ہر کام صرف اسلام کے ساتھ
بر اسلام و اہل اُس منتظر اند کہ اگر قابو بیابند
مذاق اور ٹھٹھا اڑانا ہے۔ یہ لوگ اس کے منتظر
مارا انا سلام بر آرنہ یا ہمہ را بقتل رسانند
ہیں کہ ان کو قابو حاصل ہو جائے تو ہم دکانوں
یا بہ کفر باز گردانند۔
کوئی یا اسلام سے جدا کر لیں یا سب کو قتل
کر ڈالیں یا سب کو پھر کفر کی طرف پٹائیں۔
۱۶۶

یہ ہے پوشیدہ مقاصد کی سلسلہ صد سالہ تاریخ
آج جب کہ مغربی قومیت کی تیز آندھیوں نے ان دبی چھپی چنگاروں کو نوا دے دے
کہ مختلف تدبیروں سے شعلہاے جہنم بنا دیا ہے۔ لیکن معصوموں کا ایک گروہ ہے جو
باوجود "تدابیر البعضاء من افواہہم وما تخفی صدورہم اکبر" بھی سمجھ رہا ہے،

کہ یہ معاملہ مصر بھی نہیں، بلکہ ”مصر“ ہے، چنڈ ٹوا پرستوں کی صرف بدگمانیاں یا بد نفسیاں ہیں بہر حال اس نظریہ کی تائید میں جو دلائل پیش کیے جاتے ہیں، آج تو ان کو صرف مغربی رنگ سے رنگا جاتا ہے لیکن اس وقت علاوہ عقلیت کے اس میں ”الہام اور پیشگوئی“ کی قوت بھی بھری جاتی تھی، ملاحظہ صاحب کا بیان ہے کہ

برہمنوں ... شعر ہائے ہندی راز
زبان و انایان سابق نقل کردہ می گذرانید بایں
مضمون کہ پادشاہ عالمگیر سے در بند شد
کہ برہمنوں را احترام کند و محافظت نکند نماید
و گیتی را بعد از نگاہ بانی کند و قدر کا غد ہائے
کہ نہ ان خرافات را زور شدہ می نمودند و ہمہ
بادری افتاد ص ۲۲۶

ملاحظہ صاحب لکھتے ہیں کہ، پرانے کاغذات
پر ان خرافاتوں کو لکھ کر بادشاہ کو دکھایا کرتے
تھے اور بادشاہ ان کو صحیح خیال کرتا تھا۔

سنا جاتا ہے کہ آج بھی برہمنوں کی ایک بڑی جماعت پرانے کاغذات اور تانبے
کے پتروں میں حسب مطلب مضامین لکھ لکھ کر زمین میں دفن کرتی ہے۔ اور پھر کچھ دن کے
بعد ”ڈسکوری“ کے نام سے آسمان وزمین کو سر پر اٹھایا جاتا ہے۔ اور ان ہی فریقوں سے
آج ہندوستان کی تاریخ مرتب ہو رہی ہے۔ ایک مغیراوی نے مجھ سے حال ہی میں بیان
کیا کہ ”پونہ کے علمی حلقوں میں اس نوعیت کے تحقیقی کاموں کا زیادہ زور ہے۔ خیال گذرا
تھا کہ شاید یہ وہاں کے برہمنوں کی کوئی ”ایچ“ ہے۔ مگر ملاحظہ صاحب کے بیان سے معلوم
ہوتا ہے کہ بیان کا پرانا دستور ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس قدامت پرست قوم کے پاس
کوئی نئی چیز آخر کس طرح پیدا ہو سکتی ہے۔

بہر حال ”ہندو مسلم“ کے رفع خلاف کے لیے ایک طرف اندرونی طور پر یہ کاروائی

ہو رہی تھی۔ اور کیا کہوں، مگر بے کے رہا بھی نہیں جاتا کہ ٹھیک جس طرح اسی ”ہندو مسلم اختلاف“ کے رفع کے لیے یا ”ہندی قومیت“ کے لیے غیر تو جو کچھ کر رہے ہیں، کر ہی رہے ہیں، لیکن انہوں کی بھی ایک جماعت ہے جو پوری قوت سے اس کی تائید و اثبات کے لیے آستین چڑھائے ہوئے ہے اسی طرح اس وقت بھی ایک گروہ پیدا ہو گیا تھا، جس میں بدقسمتی سے زیادہ تر اسی جماعت کے افراد شریک تھے جو آج بھی اس نظریہ کے قبول کرنے میں مام و سامان سے دس قدم آگے نظر آ رہے ہیں۔ ملا صاحب کا بیان ہے کہ کوئی صاحب حاجی الایم صاحب سرہندی تھے جن کا ذکر اس کتاب میں مختلف مواقع پر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی آدمی تھے۔ اکبر کے زمانہ میں صوبہ گجرات کی صدارت پر سرفراز تھے۔ آپ نے گجرات سے جو تحفے بادشاہ کے پاس بھیجے تھے، ان میں ایک تحفہ یہ بھی تھا۔

عبارت جعلی از شیخ ابن عربی قدس سرہ در کتابے کہنہ کرم خوردہ بخط مجہول تو
 ایک جعلی عبارت حضرت شیخ ابن عربی قدس سرہ کا ایک پرانی کرم خوردہ کتاب ہے
 کہ ”صاحب زبان“ زنان بسیار خواهد داشت
 نامانوس حر دفت میں نقل کر کے بھیجی جس کا
 مطلب یہ تھا کہ ”صاحب زبان“ کے پاس بہت
 سب سے عورتیں ہوں گی اور ڈرٹھ منڈا ہوگا۔ اسی طرح
 کے چند صفات جو خلیفہ الزمان ”میں تھے اس
 میں درج تھے۔

اگرچہ برہمنوں کی طرح ان کی بات نبھنے نہ سکی اور یہ حادثہ اس گروہ کے سامنے اکثر پیش آتا ہے
 ملا صاحب لکھتے ہیں کہ :-

”آن جعل و لباس ظاہر شد“

ایک اور ”مولانا صاحب“ تھے جن کا ذکر ملا صاحب نے مولانا خواجہ شیرازی کے لقب سے کیا ہے۔ ان مولانا صاحب کے متعلق لکھتے ہیں کہ :-
 از کہ معظّمہ رسالہ از شرفا آوردہ
 شرفا کے پاس سے یہ کہ معظّمہ سے
 کہ در احادیث صحاح ہفت ہزار سال کہ شد
 ایک رسالہ لائے کہ صحیح حدیثوں میں دنیا کی پوری

ایام دنیا ست سپری شد و حالات وقت ظہور
مدت عمر سات ہزار سال ہے اور یہ مدت
مہدی موعود است و خود ہم رسالہ ترتیب
پوری ہو چکی پس یہی وقت اس مہدی کے ظہور
کا ہے جس کا وعدہ کیا گیا ہے۔ خود ان مولانا نے
خواجہ شیرازی صاحب نے بھی اس موضوع پر
ایک رسالہ مرتب فرمایا تھا۔

لا صاحب لکھتے ہیں کہ اس تحریک کی تائید میں صرف سنی علماء ہی کے افراد شریک نہیں
ہو گئے۔ فقہی، ملکی، شیعہ علماء کے بعض افراد بھی۔

از امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کردہ ۲۸۴

اکبر کے عہد کے ایک شیعہ عالم ملا شریف آلی بھی تھے، صاحب البیہ تصنیف تھے
لا صاحب نے ان کا ایک موعودین تذکرہ درج کیا ہے، انہوں نے محمود لسنواری جو تیموری عہد
کا ایک مشہور سطح نویس مصنف گذرا ہے، اس کی کتاب سے بھی یہ مضمون نکالا۔

کہ در سال نہ صد و نو دروازہ باطل
نوسونوے (ہجری) میں باطل کا مٹانے
فتحیے خواجہ لود، وہمہ تعمیر از صاحب دین حق
والا ایک شخص پیدا ہوا کہ صاحب دین حق سے
تشخیص کردہ ہر حساب جل نہ صد و نو دست
اس کی تعمیر گئی اور جل کے قاعدہ سے وہی نو
سونسوے کے عدد نکالے گئے۔

ان سب کے علاوہ ناصر خسرو کی دو رباعیاں بھی اسی نظریہ الف ثانی کی تائید میں پیش
کی جاتی تھیں۔ پہلی رباعی یہ ہے۔

در نہ صد و ہشتاد نہ از حکم قضا
آئندہ کو اکب از جوانب یک جا
در سال اسد ماہ اسد روز اسد
از پردہ بروں خراماں شیر خدا
اوتار شیر خدا سے مراد اکبر کی ذات تھی، دوسری رباعی یہ ہے۔

در نہ صد تسعین و زقرآن می بینم
وز ہمدی و دجال نشان می بینم
یا ملک بدل گردد یا گر در دریں
سرے کہ نہاں ست عیاں می بینم
بہر کیف اکبر کے زمانہ میں اتفاقاً اسلام کی عمر کے ہزار سال کا گذرنا ایک ایسا واقعہ بنایا

گیا جس پر اہل ثنائی کے نظریہ کی یاروں نے، بڑی بڑی تعمیریں کھڑی کر دیں اور مستقل طور پر طے کر دیا گیا، کہ محمدی اسلام کی عمر پوری ہو گئی بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی اضافہ کر دیا گیا کہ بالفرض اگر نہ بھی پوری ہوئی (جیسا کہ ملا صاحب کا بیان ہے) تب بھی جب بھی

دریں سال شیخ مبارک در خلوت بجنور
ملا مبارک نے ہر برسے بادشاہ کے
پادشاہ میر بغفت کہ چنانچہ در کتب شہا تحریفات
سامنے خلوت میں مخاطب کر کے کہا کہ جس طرح
است در دین مایہ ز تحریفات بسیار رفتہ و
نہارے دین میں تحریفیں ہوئی ہیں اس طرح ہمارے
اعتماد نے نماز ص ۳۱۳
مذہب میں کثرت تحریفیں ہوئی ہیں جن کی وجہ
سے اب اس مذہب پر بھی اعتماد باقی نہ رہا۔

ایک مقدمہ یہ ہوا۔ اور دوسرا اسی کے بعد۔

مدت ہزار سال از ہجرت تمام شدہ ص ۳
اور ہجرت سے اس وقت تک ایک ہزار سال
کی مدت پوری ہو چکی ہے۔

نتیجہ ظاہر ہے کہ اب کسی جدید آئین کی ضرورت ہے۔ لیکن جدید حاشیہ آرائی کیا ہوئی۔
چاہیے۔ گزرجکا کہ ”ہندو مسلم“ اختلاف کو رفع کرنا۔ اب سنئے کہ اس پر جدید حاشیہ آرائی
کیا ہوئی

عقلا در سہمہ اریان موجود مہیا اندو
ارباب رضات و کشف و کرامات در کل طواف
تمام مذاہب میں عقل مند موجود ہیں اور پائے
جائے ہیں اسی طرح ریاضت و مجاہدہ کشف و
کرامات دوائے بھی دنیا کے تمام لوگوں میں پائے
جاتے ہیں، اور حق تمام مذاہب میں پایا جاتا ہے
پھر ایک ہی دین و ملت میں حق کو کیوں منحصر
خیال کیا جاتا ہے اور وہ بھی ایسے دین میں
جو گنہ مولود ہے اس پر ابھی ہزار سال بھی نہیں
گزرے ہیں، آخر ایسے دین میں حق کو منحصر کر دینا
کیوں ضروری ہے یقیناً ایک مذہب کو صحیح خیال

۲۵۶

کرنا اور دوسرے کو غلط ٹھہرانا یہ نیزج بلا سچ ہے
یعنی بلا وجہ کی نیزج ہے۔

”ہندی قومیت“ کی تعمیر کا شاید یہی وہ مقدمہ ہے جو اس کی جدید تحریک اور نشاۃ ثانیہ کی تائیدیں اسی جماعت کے ایک فرد فرید نے چند دن ہوئے کہ بعض آیات قرآنیہ کی جدید تفسیر کے ذریعہ سے اسی دعویٰ کو دہرایا ہے اور تحریک کے باتوں کی جانب سے انہیں کافی داد ملی۔ حتیٰ کہ بعض ”دلیبی“ زبانوں میں اس کا ترجمہ کر کے بھی شائع کرایا گیا۔ خبر مجھے اس سے کیا بحث میں تو صرف یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ اسلام کو جس آتشگیر مادہ نے کھایا ہے اور ناتوانوں کو خطرہ پیدا ہو رہا ہے کہ ”خدا نخواستہ“ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در اصحاب و اتباع با سنا کے فراہم کردہ خرمن کو لا غلطاً اللہ)۔ یہ شعلے مبرک کہ جسم نہ کر دیں یہ خیال اس قرآن کے متعلق جو ”محفوظ“ لوح میں اتنا کہ محفوظ مژ کے دست قدرت سے ثبت کیا گیا ہے؛ اس کو برباد کرنا تو بڑی چیز ہے انشاء اللہ ناپاکوں کے ناپاک ہاتھ اس کو چھو بھی نہیں سکتے وہ خود اپنی اندرونی لازوال قوتوں سے اس قسم کی اطفائی کوششوں کا ہمیشہ رد عمل کرتا رہا ہے اور کرتا رہے گا۔ خواہ جھٹلاتے والوں کی یہ جماعت فرعون و ثمود کے جنود ہی کیوں نہ ہوں۔

بہر حال آخر یہ یہ طے کر لیا گیا کہ ”جدید ملت“ کی بنیاد رکھ دی جائے۔ ظاہر ہے کہ اکبر کی ”مکذبی“ رفتار اس وقت تک صرف دامن نبوت تک پہنچی تھی۔ الحاد کی آخری منزل تک نہیں پہنچا تھا اس کے دماغ میں ابھی ”والد“ کا عقیدہ باقی تھا اور اسی لیے اس جدید دین کا نام الہی ”مذہب“ رکھا گیا تھا۔ الہی مذہب کے لیے عموماً الہام و وحی کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر کیا اکبر نے اس کا بھی کوئی سامان کیا تھا اور کرتا ہوں میں تو شاید اس کا بھی کچھ سراغ ملتا ہے۔ لیکن ملا صاحب باوجود یکہ ایک موقعہ پر لکھ گئے ہیں۔

اسی ہمہ باعث دعویٰ نبوت سند
یہی باتیں دعویٰ نبوت کی سبب ہوئیں لیکن
امانہ یہ لفظ نبوت بلکہ عبارت آخر ص ۲۸ ”نبوت“ کے لفظ کے ساتھ نہیں دوسرے فقہوں میں
اور ملا فیری نے بھی اپنے مشہور تفسیر میں اکبر کی ان بیہودہ کوششوں کا اس ایک

شعر میں جواب دے کر کہ :-

شورش مغز است اگر در خاطر آید جلائے
کہ خلاق مہر پیغمبر خدا خواہد شدن
آخر میں انہوں نے بھی کچھ "نبوت" ہی کے جانب ظریفانہ اشارہ کیا ہے۔
بادشاہ امسال دعویٰ نبوت کو دہا ست
گر خدا غلام پس از سائے خدا خواہد شدن
لیکن بحر ایک واقعہ کے جس کا ذکر بدایونی نے بھی کیا ہے کہ نندانہ پنجاب اسے ٹوٹتے
ہوئے اکبر کو سیر و شکار کا شوق ہوا۔ اور تخریض دہانکنے، کافر مان دے کر شکار میں مصروف ہوا
چاروں ہنگ مسلسل شکار کھیلتا رہا۔ شکاروں کا انبار لگ گیا کہ اچانک ایک درخت
کے نیچے۔

ناگاہ بہ یک بار حالتے عجیب و
جذبہ عظیم بر شاہنتا ہی دار گشت و غیر
فاحش در وضع ظاہر شد ہمشاہد کہ تعبیر از ال ممکن
نہ بود ہر کدام ہر چیز سے حل می کردند
۲۵۳
اچانک بادشاہ پر ایک عجیب حالت طاری
ہوئی اور عظیم جذبہ وارد ہوا۔ حالت میں غیر معمولی
اتقلاب سا پیدا ہو گیا، اور ایک ایسی کیفیت
پھٹی جس کی تعبیر ناممکن ہے ہر شخص اپنے
خیال کے مطابق ایک رائے قائم کرتا تھا۔

اکبر پر یہ قسم کا حال طاری ہوا تھا۔ ملا صاحب تو "الغیب عند اللہ" کہہ کر نکل گئے
لیکن آگے چل کر خود ہی لکھتے ہیں کہ :-

ایں خبر در شرق رویہ ہند شہرست
یافتہ سارا جیف عجیب و اکاذیب غریب
در افواہ عوام افتاد صد
ہندوستان کے مشرقی علاقوں میں بادشاہ
کی اس کیفیت کے متعلق طرح طرح کی گپیں اور
بیہودہ باتیں مشہور ہو گئیں۔

بد ظاہر یہ بھی اور کتاب کے متعلق جو بعض خبریں مشہور ہیں۔ وہ ان ہی "ازاجیف" و
"اکاذیب" پر مبنی ہیں۔ اتنا تو ثابت ہے کہ اس درخت کو "مقدس" قرار دیا گیا۔ اور طرح
عمارت عالی و باغ وسیع در آنجا انداختند، و زربیا لفقراء و مساکین دادہ اور عیب سے
بڑی بات یہ ہے کہ "موتے سرا قہر کہ دند" کون کہہ سکتا ہے کہ یہ گیا کے "تولی ٹری" کی نقل
نہ تھی کیا اکبر کو پیل کے اس درخت کی خبر نہ تھی۔ جس کے نیچے ہندوستان کے مشہور بانی

مذہب ”بدھا“ کے ساتھ کچھ اسی قسم کا واقعہ پیش آیا تھا، لیکن باوجود عمارت عالی، و باغ وسیع کے
 اے بے آندہ کہ خاک شدہ لاشری نے سچ کہا تھا۔
 شورش مغز است اگر و خاطر آر دجلہ کے خلایق مہر پیغمبر خدا خواہد شدن
 ہر حال جہاں تک میرے محدود معلومات کا تعلق ہے۔ اکبر نے نبوت کا صریح اور
 صاف دعویٰ کبھی نہیں کیا جس کی شہادت ملا صاحب بھی دیتے ہیں۔ لیکن ایک کوئی تاج
 العارفین نئے وہ۔

انسان کامل را عبارت از خلیقہ الہیہ
 انسان کامل خلیقہ الزمان کو قرار دیتے تھے
 داشتہ و تعبیر آن بذات اقدس نمودہ اکثر
 اور اکبر کی ذات کو اس مصداق ٹھہرا اس کو
 عین واجب دلائل عکس ان فہامیہ ص
 بحسبہ خدا یا کم از کم خدا کا عکس ہونا سمجھانے تھے
 لیکن پھر بھی جوابات ”نی“ ملتے ہیں حاصل ہو سکتی تھی۔ عین واجب بننے میں وہ
 لطف نہ تھا۔

”تاج العارفین کا جس طبقہ سے تعلق تھا اس میں ”بادشاہ“ تو خیر ایک چیز بھی ہے،
 ہر فقیر گداگر ”انا الحق“ کا غرہ لگا سکتا تھا اور اسی لیے اس کو کوئی اہمیت بھی نہیں دی گئی۔
 الفصہ اس سلسلہ میں دوسروں کے بیان سے نہیں بلکہ خود ملا صاحب ہی کی دوسری
 عبارتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ الف ثانی اور تحریف اسلام ”سادات ادیان“ ان نبیوں
 نظریات کو طے کرنے کے بعد۔

نماز و روزہ و جمیع نوات و تقلیدات
 نماز و روزہ اور وہ ساری چیزیں جن کا
 نام نہاد نہ دینی غیر معقول و مدارین عقل
 نبوت سے تعلق ہے، ان کا نام ”تقلیدات“ رکھا
 گیا۔ یعنی سب بد عقلی کی باتیں ٹھہرائی گئیں اور
 مذہب کی بنیاد عقل پر رکھی گئی۔ نہ نقل پر۔
 گذشتہ نقل ص ۲۱۱

ایک اور موقعہ پر نقل کرتے ہیں کہ جب کسی شرعی مسئلہ کا ذکر ہوتا تو اس وقت بادشاہ
 یہ کہا کرتے تھے:-

اس کو ملاؤں سے پوچھو، البتہ ایسی چیز جس کا

اسی راز ملا یا بے پرسید و چیرے

کہ تعلق بہ عقل و حکمت وارد از من^{۳۵} تعلق عقل و حکمت سے ہوا وہ مجھ سے دریافت کرو
 لیکن عقل کا مطلب یہ نہیں تھا کہ اس "جدید دین" کے تمام اصول و فروع سب براہ راست
 "عقل" سے پیدا کیے جاتے تھے۔ بلکہ صورت یہ اختیار کی گئی کہ پہلے تو "مساوات ادیان" کا
 دعویٰ کیا گیا۔ گویا کسی دین کو کسی دوسرے دین پر ترجیح نہ دی جائے، لیکن مذاہب میں جو تضاد و
 تناقض ہے۔ "نظر بہ مساوات" پر اس کا بڑا ہلکا سا مشکل ہی نہیں بلکہ محال تھا۔ اس لیے ترجیح
 کے لیے "عقل" میزان ٹھہرائی گئی۔ اور ممکنہ حد تک تمام مذاہب کے علماء و ماہرین جمع
 کرنے کی کوشش کی گئی اور ہر ایک سے اس کے مذہب کے معلومات حاصل کیے جاتے
 تھے۔ مسلمان اور ہندو تو دربار میں موجود ہی تھے۔ ان دو کے علاوہ اس وقت تک اس
 ملک میں یورپین مسیحیوں کی بھی آمد و رفت شروع ہو چکی تھی۔ جیسا کہ ملا صاحب کے بیان
 سے معلوم ہوتا ہے۔ عموماً یہ لوگ ساحلی علاقوں میں بحری فزاقوں کی حیثیت سے منڈلاتے
 رہتے تھے۔ اور اندرون ملک میں ان کا داخلہ غالباً اس وقت بحیثیت بازی گروں کے
 ہوتا تھا۔ کہیں کہ ملا صاحب نے ان کا اپنی کتاب میں جہاں کہیں تذکرہ کیا ہے اس میں
 زیادہ تر یہی ہے کہ جشن نوروز میں فرنگیوں کی بھی ایک ٹولی شریک ہوتی، اس نے ارغنون نامی
 باجہ سجا کر لوگوں کو متحیر کیا غالباً پانویا ہارمونیم تھا۔ کبھی بیلوں اڑا کر تانے دکھاتے تھے
 الغرض اکبری عہد تک ان کی حیثیت یہ ظاہر بازی گروں ہی کی معلوم ہوتی ہے۔ بعد کو انہوں نے
 سودا گردوں کا جیس بدلاد اور آخر میں جو کچھ ہو کر رہا وہ تو سب کے سامنے ہی ہے تو فی
 الملك من تشاء وکنزہ الملك ممن تشاء کی حقیقی تفسیر میں کتابوں میں نہیں بلکہ صحیفہ
 فطرت کے اوراق میں ہمیشہ یوں ہی لکھی جاتی ہیں۔ خیر یہ تو ایک ضمنی بات تھی۔ قصہ یہ ہوتا
 تھا کہ اکبری دربار میں مختلف ارباب مذاہب کی ٹولیاں یکے بعد دیگرے دھکے لگیں ہر ایک
 اپنے اپنے مذہب کو دربار میں پیش کرتا جن میں ایک۔

فانایاں مرتاض ملک افرنجہ کہ ایشان	ملک فرنگ کے متراض دانشمندوں کا بھی
راہدہری و مجتہد ایشان را پاپائی گوئند	گردہ تھا ان لوگوں کو پادہری کہتے ہیں اور ان کے
اعجیل اور دہرثالت دلائل گذرا ایتدہ و	بڑے مجتہد کا نام پاپا ہے۔ ان لوگوں نے انجیل

حقیقت نصرانیت اثبات کردہ صحت
پیش کی "اور ثالث ملکہ" کے متعلق دلائل پیش کیے
اور نصرانیت کو حق ثابت کیا۔

ابو الفضل کو حکم دیا گیا کہ انجیل کا ترجمہ ان پادھریوں سے پوچھ پوچھ کر کریں یہی ترجمہ خدا
جس کا بجائے ہم اللہ کے اسے نام توڑ کر ستوں سے آغاز کیا گیا تھا۔
اسی طرح۔

آتش پرستان کہ از شہر نو ساری
ولایت گجرات آمدہ بودند دین زردشت
آتش پرست بھی آئے انہوں نے زردشت کی
حق نمودند و تعظیم آتش را عبادت عظیم می
دین کی حقیقت ثابت کی، یہ لوگ لوگ کی تعظیم کو
گفتند و بجانب خود کشیدہ از اصطلاح در راہ
بڑی عبادت خیال کرتے ہیں انہوں نے بادشاہ
کیاں واقف ساختند
کو اپنے جانب مائل کر سنے کی کوشش کی اور کیا
بادشاہوں کے رسم و رواج سے واقف کیا۔

ان کے متعلق بھی ابو الفضل ہی کو حکم دیا گیا کہ۔
آتش باہتمام شیخ ابو الفضل بر وزن
لوگ عجم کہ آتش ایشان ہمہ ریائے بود دائم
شیخ ابو الفضل کی نگرانی میں حکم دیا گیا ہے
کہ ہمیشہ رات دن شاہی محل میں آگ
الافنات و چہ در شب و چہ در روز در محل نکلے
کے روشن رکھنے کا انتظام کیا جائے
می داشتند باشند صحت

ان کے سوا اور جو تاریکیاں تھیں وہ تو چراغ ہی کے نیچے تھیں۔ ہندو مذہب کے تمام
فرقے اور اسلام کے بھی مختلف العقائد گروہ دربار میں موجود تھے۔ ابتداء سب سے پوچھا جاتا
تھا۔ اور ہر مذہب والے کی رائے دریافت کی جاتی تھی۔ جیسا کہ ملا صاحب کے اس بیان
سے معلوم ہوتا ہے۔

اصناف و ادیان از ہر دیار و ارباب
ادیان و مذاہب بدر بار جمع شدہ بشرط
ہر ملک سے ہر قسم کے دانشمند اور متعلم
مذاہب و ادیان کے لوگ صبار میں جمع ہو کر
بادشاہ کی ہدایت سے شرف یاب ہوتے تھے

کوشب و روز شنبہ و پیشہ غیر از ان مذاہب
تحقیق و تلاش جس کے سوا بادشاہ کا رات دن
میں کوئی مشغلہ نہ تھا اس میں مشغول رہتے۔
۲۵۶

لیکن یہ ساری تعمیر جو یہی تھی ظاہر ہے کہ ایک مستقل مذہبی نظام کی تخریب و تکذیب کے
بعد ہو رہی تھی۔ لیکن یہ کہ ابتداً اس عمارت منہدم کی چیزوں سے جہاں اس جدید عمارت کی تیاری
میں کام لیا جاتا ہو۔ لیکن حالات نے بہ تدریج کڑھ کر روٹ لینا شروع کیا، اور نوبت آخر میں یہاں
تک پہنچی کہ۔

بر غم اسلام ہر حکمے کہ ارباب ادیان
دیگر بیاں می گردند ان راتوں قاطع شمر دند
تجلاوت دین ملت (اسلام) کہ ہمہ ان
نامعقول و حادث و واضح ان فقرائے
عرباں ص

اسلام کی ضد اور اس کے طور پر ہر وہ حکم
جو کسی دوسرے مذہب کا ہوتا ہو اس کو بادشاہ
نص قاطع اور قطعی دلیل خیال کرتے تھے۔
بجلاوت اسلامی ملت کے کہ اس کی ساری باتیں
محل اور نامعقول نو پیدا، عرب کے مفلسوں کی
گڑھی ہوئی چیزیں خیال کی جاتیں۔

اس لیے اب سلسلہ تحقیقات میں اسلام کا نام تختہ سے کاٹ دیا گیا۔ اور آخری طریقہ
کار یہ رہ گیا۔

مہرچہ خوش می آمد از ہر کس غیر از
مسلمانان التقاط و انتخاب نموده انا پنچماضی
طبع و خلاف خواہش بود امتراز و اجتناب لازم
می دانستند ص ۲۵۷

مسلمانوں کے سوا جس شخص کی جو بات پسند
آجاتی تھی اس کا انتخاب کر لیا جاتا تھا اور جو باتیں
نا پسندیدہ اور بادشاہ کی خواہش کے خلاف ہوتی
تھیں ان سے احتراز اور پرہیز کو ضروری خیال
کرتے تھے۔

اس معاملہ میں اگر کی رفتار جس نقطہ پر پہنچ کر ہی ملا صاحب ہی اس کو ان الفاظ میں ادا
کرتے ہیں:-

بعد از پنچ و شش سال اثرے از
اسلام نماند و ضمیمہ منعکس شد ص ۲۵۵

پانچ چھ سال کے بعد اسلام کا نام و
نشان بھی باقی نہ رہا اور بات بالکل الٹ گئی

اور یوں مساوات مذاہب ”ترجیح بلا مرجع“ رواداری انصاف کا سارا دعویٰ انتہائی تعصب کی شکل میں بدل گیا اور جب کبھی جس ملک اور قوم میں اس قسم کے دعاوی کا اعلان کیا گیا ہے اس کا آخری انجام یہی ہوا ہے۔ ملا صاحب کی عینی شہادت ہے کہ ”روادار اکبر“ ”صلح کل“ والے اکبر کی زمینیت کا آخری حال یہ تھا۔

ہرگز نہ برفیق اعتقاد خویش می یافتند جس کسی کو اپنے اعتقاد کے موافق نہ پانے
کشتنی در دود و مطر و باد بی می دانستند تھے وہ بادشاہ کے نزدیک کشتنی اور پھیکا را
و نام و سہ فقیہہ مانند ص ۳۹ ہوا، شمار ہوتا تھا۔ اور اس کا نام ”فقیہ“ رکھ دیا
جاتا تھا۔

اور ملا صاحب کے سامنے۔
پری نہفتہ رخ و دود در کرشمہ و ناز یہ سوخت غفل زحیرت کہ ایں چلو باجمی است
حالا کہ اس میں کوئی پوابعی نہیں ہے۔ ہمیشہ از تداو و الحاد کی بنیاد رواداری کے نرم دل
کش و دعویٰ پر قائم کی جاتی ہے۔ لیکن اس مسلک کے سلوک کی آخری منزل وہی ہے جہاں
بالآخر اکبر پہنچ گیا تھا۔

خلاصہ یہ کہ اب یہ قاعدہ مقرر کر دیا گیا کہ اسلام کے سوا تمام دوسرے مذاہب کے اصول و فروع کا مطالعہ کیا جائے اور ترجیح و عل کا ذریعہ عقل کے فیصلہ کو ٹھہرایا گیا۔ جیسا کہ ملا صاحب کے بیان سے معلوم ہوا کہ خود اکبر شہید و روز اسی ادھیڑ بن میں مصروف رہتا تھا۔ لیکن اکیلے کہاں تک خود کام کر سکتا تھا۔ اور متفرق طور پر مختلف لوگوں کی کوششوں سے بھی کسی مستقل ”نظام“ کی تکوین ناممکن تھی اور وہی کمیٹی و انجمن جس کے متعلق لوگوں کا خیال ہے کہ یورپ کے عہد تجدید کا نتیجہ ہے۔ لیکن ملا صاحب فرماتے ہیں کہ اکبر مذہب کو بھی ریزولیشن کے خداداد پر چڑھا کر رہا۔ چالیس آدمیوں کی ایک کمیٹی مقرر کی گئی اور۔

حکم کو دند کہ از مقرران چہل کس بعد بادشاہ نے حکم صادر کیا کہ چہل تن کے حساب
چہل تن بنشینند و ہر کس ہر چہ و اند بگوید سے خاص خاص لوگوں میں سے جن کو بادشاہ سے
ہر چہ خواہد پرسد ص ۳۸ قرب حاصل تھا چالیس آدمی ایک جگہ بیٹھا کریں

اور اس مجلس میں جو شخص جو کچھ جانتا ہو اس کا اظہار
کرے اور جس قسم کے سوالات کرنا چاہتا
ہو کرے

چہل تن کی اس مجلس میں مسائل پیش ہوتے تھے اور پھر عقل سے اس کا فیصلہ کیا جاتا تھا
البتہ اس کمیٹی کی یہ ایک خصوصیت بھی تھی کہ اسلامی عقائد و اعمال کے متعلق -

شبہات گونا گوں بہ تسخروا ستمز اردو طرح طرح کے شبہ منہی مذاق کی شکل میں
آوردہ اگر کسی در معرض جواب شد جواب کیے جاتے اور اگر کوئی بیچارہ جواب دینے کا
ہمہ منع بود محض - ارادہ کرتا تو جواب سے روک دیا جاتا -

آزاد کمیٹیوں کا یہ عارضہ گویا پناہ مارضہ نہیں ہے سب کچھ بول سکتے ہو اور کچھ نہیں بول
سکتے اس تناقص کا کتنا اچھا بخیر آج بھی توفی اور حکومتی مجلسوں میں ملتا رہتا ہے - یہ مفتی اکبر
دی گریٹ کی مسلمہ رواداری اور بچاڑے اکبر کو کیا کہا جائے - آج بھی مسلک ”صلح کل“ رواداری
کے مدعیوں کا جو تجربہ ہو رہا ہے کیا اس کی تصدیق نہیں ہوتی - لیکن سب کچھ سننے اور سب کچھ
دیکھنے کے بعد بھی جو سننا نہ چاہتے ہوں اور دیکھنے سے آنکھیں میچتے ہوں ان سے
کیا کیے کر بہت جلد ہی خود ان کو -

لو کننا نسمع او نعقل ما کننا - اگر ہم سنتے یا سمجھتے تو دوزخ والوں میں نہ
فی اصحاب السعیر - ہوتے -

کہنا ہی پڑے گا رہ حال یوں ”اسلام“ کے سوا دیگر ادیان و مذاہب کے عناصر کا
انتخاب کیا جاتا اور اس ذریعہ سے ”دین الہی“ کی تعمیر ہو رہی تھی اس ذیل میں یہ واقعہ ہے کہ پیش
شدہ مذاہب میں سے سب ہی سے کچھ نہ کچھ لیا جاتا تھا - مثلاً عیسائیوں سے بقول ملا صاحب
نواختن نافوس نصاریٰ و تماشا نشائے نصاریٰ سے گھنڈہ بجانے اور ثالث

صورت ثالث و ثلثہ و بیلان کہ خوش گاہ، ثلثہ و دیاب بٹیا روح القدس کی صورت دیکھنا
ایشان ست، و سائر لہو و لعب و طیف شد اور بیلان جو ان لوگوں کی خوش گاہ کا نام ہے،
ص ۲۰۴ اور ایسی ہی دوسری کھیل کود کی باتیں باوجود شاہ

کے وظیفہ میں داخل ہو گئیں۔

والہذا علم بالصواب ببلان کیا چیز ہے؟ خوش گاہ ایشان ست“ سے جو تفسیر کی گئی ہے بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”بال گھر“ وغیرہ کا یہ کوئی بگڑا ہوا تلفظ ہے۔ اسی طرح ملا صاحب نے جہاں یہ لکھا ہے کہ ”ملار دین بر عقل گداز شستہ“ اسی کے بعد ان کا یہ فقرہ ہے کہ:-

آمدورفت فرنگیان نیز شدہ بعضے فرنگیوں کی آمدورفت بھی شروع ہو گئی
اعتقادات عقلی ایشان را فرما رفتند حتیٰ اور بعض عقلی اعتقادات بادشاہ نے
ان سے حاصل کیے۔

اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس ”عقلیت“ کی آمدی کے متعلق لوگوں کا خیال سے مغربی تسلط کے بعد ہندوستان میں آئی۔ قرآن اصل وہ اس سے دو صدی پیش زد وھک چکی تھی شائد وحی و نبوت معجزات کرامات وغیرہ کے انکار کی بنیاد ”آمدورفت فرنگیاں پر ہی مبنی ہو۔ گویا ریشہ منظم و عقیدہ تہا جسے خود اب یورپ کے ایجنٹ شک (ارتیالی) اسرار بد عقلی قرار دے چکے ہیں ہندوستان کے لیے یورپ کا یہ تحفہ کوئی جدید تحفہ نہیں ہے مغربی فلسفہ کی تاریخ پڑھنے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہی زمانہ تھا کہ جب کمقونک مظالم سے تنگ آکر کز در اعصاب والوں کا غضبناک گروہ یورپ میں پیدا ہو کر سرے سے ”مذہبی بنیادوں“ پر جاو بجیا طریقہ سے پیہم حملے کر رہا تھا۔ اور نادانی سے اس عہد کے لوگوں نے منافرت کی اس پیداوار کا نام فلسفہ رکھ دیا تھا۔

اسی طرح پارسیوں کی بھی بعض باتیں قبول کی گئی تھیں، اور جیسا کہ گذر چکا شاہی محل میں نہیں کے مشورے ایک ”دوامی آتشکدہ“ بھی علامی ابوالفضل کی نگرانی میں قائم کر دیا گیا تھا۔ ملا صاحب نے لکھا ہے کہ ”آیتے ست آریات خداوند پرست از انواروے“ قرار دی گئی تھی اور ھون کی رسم جو بارہ سیویں سے پہلے بھی شاہی محل میں ”دختران راجہائے ہند“ کی وجہ سے انجام دی جاتی تھی، اس میں اس آتشکدہ کے قیام سے اور اضافہ ہو گیا خود بادشاہ علامیائش پرستی کرنا تھا۔ اور:-

مقربان نیز در وقت افروختن شمع و اور بادشاہ کے مقربن بھی شمع اور چراغ کے چراغ قیام لازم می ساختند روشن ہونے کے وقت قیام کرنا اپنے لیے فرض قرار دئے ہوئے تھے۔

یہ تھے وہ اجزاء جو نصرانیوں، اور مجوسیوں کے دین سے اس "جدید مذہب" میں شریک کئے گئے تھے لیکن سچ یہ ہے کہ سب سے زیادہ "اس دین پر جس مذہب کا اثر پڑا تھا، وہ وہی مذہب تھا جس کو ہندی قومیت کی تعمیر کے سلسلہ میں سب سے زیادہ اثر انداز ہونا قدرتی طور پر ضروری تھا لیوں تو اس مذہب کے علاوہ پیروں سے دربار بھرا ہوا تھا اور جب کہ ملا صاحب کا بیان ہے کہ بادشاہ کو۔

از صغریٰ باز بطوائف مختلف از برامہ دہلا بادشاہ کو بچپن ہی سے ہندوستان کی فروشان و سائر اصناف ہندوؤں کے ربط و اتصال و انتہائی تمام است۔ ۱۶۱ اور ان کی طرف نظری میلان تھا اسوا اس کے،

دختران را بجائے عظیم ہند کو خلیہ بہ تصرف آوردہ ہندوستان کے بڑے راجاؤں کی لڑکیاں جو نہ صرف در مزاج کردہ۔ ص ۱۷ جنہیں بادشاہ اپنے تصرف میں لاکھا تھا ان کو تو لیا کو بھی بادشاہ کے مزاج میں خاصہ دخل ہو گیا تھا۔

اور اسی کے ساتھ کالپی کا ایک برہمن جس کا نام برہمہ اس تھا، اور جس کو پہلے "کب رائے" یعنی "ملک الشعراء" کے خطاب سے سزا دی گیا تھا اور بعد کو وہی پیر پر دہار کے نام سے مشہور ہوا، بادشاہ کے مزاج میں یہ بہت دخل ہو گیا تھا۔ اکبر و ہیر بر کے تعلقات اس درجہ پر پہنچے ہوئے تھے کہ آج تک ان کے چرچوں سے ہندوستان کے گلی کوچے معمور ہیں۔

لا صاحب نے اگر اس کے متعلق یہ لکھا ہے، کہ بادشاہ سے اس کا تعلق ٹھک لمحی دوک

دی کا سا ہو گیا تھا تو اس میں کیا تعجب ہے۔ اور آخر میں اسی پیر کی سفارش سے ایک بڑا فلسفی برہمن جس کا نام دیوی تھا بادشاہ کے قریب سے معزز ہوا۔ بتدریج اس برہمن کا اثر اکبر پر بیان تک پڑا کہ رات کو یہی جب شاہی خواب گاہ میں چلا جاتا تھا، دیوی برہمن سے ملنے کے لیے جیپیں رہتا تھا۔ معلوم نہیں کہ خاص اسی برہمن کے لیے یا کسی اور وجہ سے اکبر نے ایک لفٹ (جھولا) تیار کیا تھا جس پر بیٹھنے والا بیٹھ جاتا، اور اوپر کھینچ لیا جاتا تھا۔ جہاں وہ خاص شاہی خواب گاہ میں پہنچ جاتا تھا۔ لا صاحب لکھتے ہیں:-

چند گاہے دیوی برہمن کہ از مہکون مہا بھارت بڑے
برچار پائی نشانہ و بالا کشید نزدیک بقصر سے
کہ آن را خواب گاہ ساختہ بود معلق داشتہ
ازوے اسرار و افشاہائے ہندی و طریقی عبادت
اصنام و آتش و آفتاب و تعظیم کو اکثرتاً مقلد
اساطین کھڑا ز بر مہاد دیو و ششم و کشن و مہامائی
شدیدہ باں جانب، گرا میزدند
۲۵۸

ایک زمانہ تک دیوی برہمن جو مہا بھارت کی کتھا
کئے والا تھا اس کو چار پائی پرا و کھینچ لیا جاتا تھا
جو اس قصر کے پاس تھا جس کو بادشاہ نے شاہی خواب گاہ
میں بنایا تھا اور اس سے ہندوستانی قصے اور اس کے
اسرار و بتوں کے آفتاب کے آگ کے پوجنے
کے طریقے ستاروں کی تعظیم کے آداب کا فہم
کے جوڑے لوگ گزرے ہیں مثلاً برہما، مہادیو
لشن، کشن، مہامائی وغیرہ کے احترام کی صورتیں
منت اور جبرائیل کی جانب مائل ہوتا۔ ان کو قبول
کرتا۔

اسی طرح پرکوتم نامی برہمن بھی بادشاہ سے بہت زیادہ مل جل گیا تھا ان سب کا نتیجہ یہ ہوا کہ زیادہ تر ”دین اکبری“ میں ان ہی لوگوں کے عقائد و اعمال رسوم و طریقوں کو جگہ ملی۔

دین الہی کے عناصر

اگرچہ ایک مستقل نظام مذہبی کا تفصیلی تذکرہ اس مختصرے مضمون میں ناممکن ہے لیکن بطور نمونہ کے بعض نمایاں اجزاء کا ذکر بھی آئندہ مقصد کی اہمیت کا اندازہ کرنے کے لیے ضروری ہے۔

یہ تو معلوم ہو چکا کہ سبھی طور پر اسلامی عقائد و عبادات و اعمال و رسوم کا تدریج خاتمہ ہو چکا تھا، لیکن ان کی جگہ جو چیزیں اس جدید دین میں ممبر کی گئیں ان میں ممت از چیزیں یہ ہیں۔

عبادت میں بجائے توحید کے شرک صریح | کسی تاویل و توجیہ کی پناہ میں نہیں، بلکہ

علامہ اس باب میں اکبر کا جو مسلک تھا، ملا صاحب ہی سے اس کو سنا چاہیے۔

عبادت آفتاب راز و رے چہار وقت کہ سحر و شام نیم روز و نیم شب باشد لازم گرفتار و ہزار دیک نام ہندی آفتاب را وظیفہ ساختہ نیم روز منویہ آن شدہ بجنور دل سے خواندند ہر دو گوش گرفتار چرخ زوہ مشتہار بنا گوش کو نشتہ حرکتے دیگر نیز از پی قبیل بسیار بود و قشقہ کشیدند و نوبت و نقارہ یکے در نیم شب دیکے در وقت طلوع قرار یافت

۳۲۳

آفتاب کی عبادت دن میں چار وقت یعنی صبح و دوپہر آدمی رات میں لازمی طور پر کرتے تھے۔ اور ایک ہزار ایک آفتاب کے ہندی ناموں کو اپنا وظیفہ بنایا تھا، ٹھیک ردیہر کو آفتاب کی عزت متوجہ ہو کر حضور قلب کے ساتھ ان ناموں کو پڑھا کرتے تھے، اور اپنے دونوں کانوں کو پکڑ کر بادشاہ ایک چرخ کھاتا اور کانوں سے پورے لگاتا اور اسی قسم کی دوسری حرکات بہت سی بادشاہ سے صادر ہوتی تھیں، وہ قشقہ بھی لگاتے تھے اور آدمی رات کو ایک دفعہ پھر طلوع آفتاب کے وقت دوسری دفعہ روزانہ نوبت و نقارہ بھی مقرر کرتا تھا۔

یہ قاعدہ مقرر تھا کہ جب آفتاب کا ذکر کیا جائے (اللہ اعلم) اس وقت جلالت قدرتہ کہا

جائے اور ایک بیچارہ آفتاب ہی کیا۔

ہم چہیں آتش و آب و سنگ و دشت و سار مظاہر روزگار کا گور و گریں آن نیز و قشقہ و زنا را سلوہ دلا و دعا تسخیر آفتاب کہ ہند آن تعلیم دادہ بودند بطریق درود نیم شب و اسی طرح آگ، پانی، دشت، اور تمام مظاہر قدرت مٹی کہ گائے اور گائے کے گوزنک کو پوجتا تھا اور قشقہ فھیو سے اپنے بدن کو آراستہ کرتا اور آفتاب کے مسخر کرنے کی دعا جس کی تعلیم ہندوں

وقت طلوع خزانہ گرفتہ ۲۶۱۱

نے دی تھی ”ورد“ کے طور پر آدمی رات کو اور

طلوع آفتاب کے وقت پڑھا کرتا تھا۔

اور صرف عبادت ہی نہیں کی جاتی تھی، بلکہ ربوبیت میں بھی اس کو شریک ٹھہرایا گیا

تھا کہ:-

آفتاب نیز اعظم و عطیہ بخش تمام عالم
دور کی بادشاہان و پادشاہان مروج ادا بند
آفتاب نیز اعظم ہے اور سارے عالم کو وہ
داد و دہش کرتا ہے، بادشاہوں کا مددگار و سرپرست
مروج ہی ہے، اور سلاطین اس کو رواج دلانے

والے ہیں

کو اک پرستی میں غلو اس قدر بڑھ گیا تھا کہ:-

باس را موافق رنگ از سیع سیارہ کہ ہر
روزے بگو کہ منسوب است ساختہ ص
بادشاہ اپنے لباس کا رنگ سات تاروں کے
رنگ کے مطابق رکھتے تھے، چونکہ ہر دن کسی

سیارہ کے ساتھ منسوب ہے اس لیے ہر

دن کے لباس کا رنگ جداگانہ مطابق رنگ

سیارہ ہوتا،

مور کے متعلق بھی ہندوؤں نے باور کرایا تھا کہ:-

مخوراک ازاں وہ منظرست کہ سخن تعالیٰ دراں حلول کردہ (العیاذ باللہ)

”مبداء و معاد“ جن پر مذاہب کی بنیاد قائم ہے، اس میں مبداء کے متعلق تو یہ عقیدہ قرار دیا

گیا، اب رہ معاد یعنی ”بعد مرون“ کے متعلق جدید دین میں

مذہب تناسخ رسوخ قدم حاصل

تناسخ کے عقیدہ میں بڑی پختگی پیدا ہو

گئی تھی۔

شہ ۲۵۸

اعظم خاں گورنر بنگال جب دربار میں حاضر ہوا تو بادشاہ نے کہا:-

”مادلائل قطعی بر حقیقت تناسخ یافتہ ایم شیخ ابوالفضل خاطر نشان ثنا خواہد کرد“

منہ ۳۰

اس مسئلہ کے متعلق خوش اعتقاد یہاں تک پہنچی ہوئی تھی کہ برہمنوں کے مشورہ سے بادشاہ صرف سر کے بیچ کے بال منڈوا یا کرتے تھے۔ اور چاروں طرف کن روں کے بال چھوڑ دے جلتے تھے۔ عقیدہ یہ تھا کہ چونکہ بادشاہ کی روح کامل ہو چکی ہے اور

روح کامل کمال ازراہ ہمارے منہذ وہم ست
خروج میکند درال وقت آواز سے مثل صافقہ
میکند واک دہل سعادت و نجات میت است
از گناہان و علامت حلول روح است
بغضب تنازع در بدن بادشاہ سے ذی
شوکتے صاحب اقتدار سے نافذ الامر ہے

۳۲۵

اور کامل کھلی لوگوں کی روح کھوپڑی (نالو) کی راہ سے نکلا کرتی ہے جو دس سوارخوں (یعنی بدن کے سوارخوں) میں سے دسواں سوارخ ہے جس وقت کاملوں کی روح کھوپڑی سے نکلتی ہے اس وقت ایک کڑا کے کی آواز پیدا ہوتی ہے اور یہ آواز روح کی سعادت و نجات کی دلیل ہوتی ہے، اور یہ مردہ کو گناہوں کی نجات ہو گئی (شاید جلنے کے وقت آخر میں جو مردوں کی کھوپڑی پھٹتی ہے اور اس وقت ایک سخت آواز قدرتی طور پر پیدا ہوتی ہے برہمنوں نے اسی کو نجات کی دلیل بنالیا ہوگا) یہ حال اس آواز کو یہ لوگ اس کی دلیل بھی قرار دیتے تھے کہ ایسے آدمی کی روح کسی صاحب شوکت باقتدار مطلق العنان بادشاہ کے بدن میں جم لیتی ہے۔

گویا اس طریقہ سے بادشاہ کو یقین تھا کہ مرنے کے بعد پھر کسی دوسرے تخت پر اسی شان و شوکت کے ساتھ جلوہ گر ہوں گے، اگرچہ بعض برہمنوں نے تو یہ بھی باور کر دیا تھا کہ اگر برہمنی (الف:انی) سے چونکہ بجائے قمر کے زحل کا عمل و دخل شروع ہو گیا ہے اس لیے قمر کی کمی جو دورہ قمر کا نتیجہ تھی اب نہ ہوگی۔ دورہ زحل کے متعلق خیال تھا کہ ”مجدد و اطوار ادوار، و مورث طولی اعمار است“ الغرض پہلے تو موت ہی کے خیال کو ایک دور دراز زمانہ تک ملتوی کر دیا گیا۔ اور اس کے بعد بھی یقین دلا یا گیا کہ آئندہ بھی بادشاہ کی روح کسی ایسے ہی بادشاہ کے جون میں حلول کرے گی جیسا کہ وہ خود تھا، ان باتوں سے تنازع چلاس کے قدم کو راسخ کر دیا تھا۔

ملا عبد القادر لکھتے ہیں کہ:-

ایک دفعہ ہما بھارت کے ترجمہ میں بے ساختہ ایک فقرہ کے ذکر میں میرے قلم سے یہ مصرعہ نکل گیا تھا۔

ہر عمل اجر سے دیر کردہ جزائے دارد

بادشاہ نے جس وقت یہ مصرعہ سنا، بگڑ گیا کہ میرے اس مصرعہ کو
ابن معنی راجل بر سوال منکر نیکر و حشر و نشر و حساب
بادشاہ نے منکر نیکر کے سوال، حشر و نشر، حساب
و میزان و غیر ان نمودہ مخالف قرار داد خویش
میزان و غیرہ کی طرف اشارہ خیال کیا، اور ان
ہی پر اس مصرعہ کو محمول کیا، اور اس کو اپنے
اس تنازع کے عقیدے کے مخالف قرار دیا
جس کے سوا وہ کسی چیز کا قائل نہ تھا۔

لا بیچارے کی خبر نہیں تھی، بارے ترجمہ کے جملے سے رہائی ملی، اعتقاد کے بھی وہ اہم
جزء تھے اور اکبر کا اس میں یہ حال تھا۔

یہ عقائد و عبادات تھے جو بادشاہ کرتا تھا،

اور تم ظرتی یہ تھی کہ با اس ہمہ شرک اس مذہب کا نام
”توحید الہی“ موسوم ساختند ص ۳۲
”توحید الہی کے نام سے اس مذہب کو موسوم
کیا گیا تھا۔“

مریدوں سے باننا بلکہ اس دین میں داخل ہونے کے متعلق بیعت لی جاتی تھی۔ رب سے
پہلے جو کلمہ پڑھا یا جاتا تھا، وہ جیسا کہ ملاحظہ لکھتے ہیں:-

قراردادند کہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ اکبر حکم تھا کہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ ”اکبر خلیفۃ اللہ“
خلیفۃ اللہ“ علانیہ تکلیف نہانید۔ ص ۲۳
کہنے پر لوگوں کے ساتھ اصرار کیا جائے اور
اس کالان کو مکلف ٹھہرا یا جائے۔

بلکہ اس قول سے تو معلوم ہوتا ہے کہ محض مریدوں ہی تک یہ بات محدود نہ تھی بلکہ
عام رعایا کو بھی اس کے کہنے پر قانونی حیثیت سے مجبور کیا جاتا تھا۔

بہر حال جو لوگ اس دین میں نکل چکے داخل ہوتے تھے۔ ان کو گزشتہ بالا کلمہ کے ساتھ حب ذیل معاہدہ نامہ کا قرار کرنا پڑا تھا ملا صاحب نے اس معاہدہ نامہ کو بجنہ نقل کر دیا ہے۔

منکہ فلاں بن فلاں با شتم بہ طمع در غیبت و
منکہ فلاں بن فلاں ہوں، اپنی خواہش و رغبت اور
شوق قلبی ازیں اسلام مجازی و تقلیدی کہ
دل شوق کے ساتھ دین اسلام مجازی، اور تقلیدی
از پدران دیدہ و شنیدہ بودم ابراہیم و غیر انہوم
جو باپ دادوں سے سنا اور دیکھا تھا اس علیحدگی
و در دین الہی اکبر شاہی درآمد و مراتب چہار
اور حلالی اختیار کرتا ہوں اور اکبر شاہی دین الہی میں
گاہ اخلاص کہ ترک مال و ترک جان و ناموس
داخل ہوتا ہوں، اور اس دین کے اخلاص کے چاروں
و دین با شتم قبول کر دم ص
مرتبوں یعنی ترک مال، ترک ناموس و عزت ترک
دین کو قبول کرتا ہوں۔

جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے تھے ان کو "موافق اصطلاح جوگیاں جیلیدہ نامیدند" ص ۳۲۵
اور جو لوگ جماعت را کہ مرید سے گرفتند البیان مشہور بودند" ص ۲۹۹
ان لوگوں کے لیے یہ دستور ٹھہرایا گیا تھا کہ:-

اللہ اکبر عنوان نامائے قراریافت ص ۳۲۱
اپنے خطوط کے سرناموں میں اللہ اکبر لکھا کریں
نیز بجائے "سلام" کے
مریدان چو ہمد گرد ملاقات بہر ندیکے اللہ اکبر
مرید جب با اسم ملتے جلتے تو ان میں ایک اللہ اکبر
دیگر سے جل جلالہ گوید۔ ص ۳۵۵
مرید کرنے کا طریقہ یہ تھا،
ہر روز ازہ نفر نوبت بہ دشمنی بہش مرید شدہ
بادشاہ سے مرید ہوئی اور شرب و مذہب میں
موافقت در مشرب مذہب سے نمودند
یہ لوگ موافقت اختیار کرتے۔

ان کو "شجرہ" بھی دیا جاتا تھا، لیکن وہ "شجرہ" کیا ہوتا تھا، "حاسیاں تہجد" کے لیے باعث
تشک ہے ہائے۔

جو بیاں باور ہا خود مدور رفتند
تہی خم خانہ ہا کہ دند و رفتند

بجائے شجرہ شیبیہ دادہ اُن کا علامت
 خلاص مقدمہ رشید دولت سے دانستند
 در غلافے مرصع پیچیدہ بالائے دستار
 سے گذاشتند۔ ص ۳۴

• شجرہ کی جگہ بادشاہ کی ایک شبیہ تصویر
 مریدوں کو دی جاتی تھی، اس تصویر کو خلاص
 کی علامت پہنچتی اور دولت و اقبال کا مقدمہ
 خیال کیا جاتا تھا ایک مرصع جواہر نگار غلاف
 میں اس تصویر کو رکھ کر یہ لوگ اپنی اپنی دستاروں
 پر لگاتے تھے،

علاوہ ان معبودوں کے جہنمی پیر لوچتا تھا، مریدوں کے لیے خود بادشاہ کی عبادت
 بھی "دین جدید" کے اہم ارکان میں شمار کی جاتی تھی، اس عبادت کا طریقہ مندرجہ ذیل تھا۔
 لکھتے ہیں:-

ہر صبح در وقت عبادت شمس پیکر
 ناظم مبارک نے دیدہ مسواک طعام
 آب برائش اِلا حرام بود و در ہر شے صاحب
 حاجتے و نیاز مندے از ہندو مسلم و انواع
 طوائف مرد زن صبیح و سقیم را آسجا بارعام
 بود و کار بارے طرقہ و ہنگامہ گرمی و ازوحائے
 عظیمیے و ہمیں کہ از تسبیح ہزار دیک نام
 نیر اعظم فارغ شدہ از حجاب برے آمدند
 ایں جامعہ در سجودے افتادند۔

ص ۳۳

ہر صبح میں اس وقت بادشاہ جھروکہ میں آفتاب
 کی پوجا کرتا تھا ان مریدوں کی جب تک بادشاہ
 کے مبارک چہرہ پر نظر پڑتی تھی تو یہ دنوں کرتے
 تھے اور کھانا پانی ان پر اس وقت تک حرام تھا رات
 ہی کے وقت سے، ہر شب میں حاجت و ضرورت
 والے خواہ ہندو ہوں یا مسلمان عورتوں مردوں میں
 سے اچھے بیدار سب ہی طرح کے لوگوں کو اس جگہ
 آنے کی عام اجازت تھی، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ
 ایک بڑا ہنگامہ ایک بڑا میلہ دزد لگ جاتا تھا
 بادشاہ جوں ہی آفتاب کے ایک ہزار ایک نام
 کے وظیفہ سے فارغ ہو کر پروہ سے باہر آتا سب
 کے سب ایک دفعہ سجدہ میں گر جاتے۔

الغرض بادشاہ تودرہ سے لے کر آفتاب تک ہر اس چیز کا بچاری بن گیا تھا جس میں نفع
 و ضرر کا پہلو کچھ ہی نمایاں ہوتا، اور بادشاہ کے مرید علاوہ ان معبودوں کے خود اپنے پیر کو بھی

پوچھتے تھے اسی سجدہ کا نام ”زمین بوس“ رکھا گیا تھا، اس سلسلہ میں تاج العارفین صاحب کا صوفیانہ اغوار بھی شریک تھا، یہ مولانا ذکریا احمد دہلوی کے صاحبزادے تھے۔ اور ”نہرۃ الدلّاح“ جو تصوف کی مشہور کتاب ہے اس پر شرح بھی لکھی تھی آپ ہی نے بادشاہ کو ”عبین داعیہ“ لافل عکس واجب قرار دے کر

سجدہ براے اور تجویز کردہ آل راہ زمینی بوس نامیدند و رعایت ادب پادشاہ را فرض علی شمرده روئے اور اکعبہ مرادات و قبلہ حاجات دانانیدند و بعضے روایات مرحومہ و عمل مرید بعضے مشائخ ہند را دریں باب بنمسک آوردند ص ۲۵۹

بادشاہ کے لیے سجدہ کو جائز قرار دیا، اور اس کا نام ”زمین بوس“ رکھا گیا تھا، اور بادشاہ کے ادب کا خیال فرض ٹھہرایا گیا، اور بادشاہ کو مقاصد و مرادوں کا کعبہ اور اس کے چہرہ کو قبلہ حاجات مقرر کیا گیا، اور بعض کمزور روایتوں اور مہندوؤں کے بعض صوفیوں کے طرز عمل سے اس دعویٰ کو ثابت کیا جانا تھا۔

”زمین بوس“ کا یہی طریقہ تھا، جو بعد میں بھی جاری رہا، حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دل کا زخم اسی مسئلہ کے منہ سے بالآخر پھوٹ پڑا تھا، جیسا کہ آئندہ ذکر آتا ہے بلکہ یہ عہد میں عوام ہی نہیں بلکہ خواص علماء بھی اس مشترک فاعل کے مرتکب ہوتے تھے ملا صاحب نے ایک عالم کی تصویر زمین بوس کے وقت کی کھینچی ہے فرماتے ہیں کہ یہ مولوی دربار میں جس وقت حاضر ہوا تو۔

گردن کنز کورنش کردہ تادیرے دست بستہ چشم پوشیدہ ایستادہ ماند بعد از مدتے چوں حکم نشستن فرمودند سجدہ بجا آوردہ دماند اشتر لوک نشست۔ ص ۲۴

گردن ٹیڑھی کر کے کورنش بجالایا، اور دیر تک ہاتھ جوڑے اور آنکھیں بند کیے کھڑا رہا دیر کے بعد جب اس کو بیٹھنے کا حکم ملا۔ تو فوراً سجدہ میں چلا گیا اور بے کینڈے اذیت کی مانند بیٹھ گیا۔

یہ حال عقائد و عبادات کا تقارن ہے ماسوا اور جو تاہیں اس ”دین“ کے رسوم و عادات میں سے تھیں ان کا اظہار نہ طویل ہے، تاہم خردار سے ایک ”مشنت“ ہی پر کفایت کی ہے۔

جاتی ہے۔

سودا اور جوئے کی حلت | علامہ صاحب لکھتے ہیں:-

ربوہ و تمار سلال شد و دیگر محرمات برای قیاس باید کرد و قمار خانہ در دربار بنا کردہ نزد سود بمقام اس از خزانہ مے دادند۔

سودا و رجوا حلال کر دیا گیا تھا، اسی پر دوسری حرام چیزوں کو قیاس کر لینا چاہیے ایک جوہ گھر "خاص دربار میں بنایا گیا اور رجوا یوں کو شاہی خزانہ سے سودی قرض دیا جاتا تھا۔

شراب کی حلت | فتویٰ دیا گیا کہ:-

شراب اگر بحیثیت رفاعت بدنی بطریق ال حکمت بخورند و فتنہ و مسادے ازالہ نماید مباح باشد بخلاف مستی و مفراط و اجتماع و غونا کہ اگر اس چنیں یا فتنہ سیاست بیغ نمودند۔

شراب بدن کی اصلاح کے لیے طبی طور پر استعمال کی جاسکتی ہے بشرطیکہ اس کے پینے سے کوئی فتنہ و مسادہ نہ پیدا ہو اس طرح شراب پینا جائز ہے، البتہ حد سے گذرا ہوا نشہ اور اس کی وجہ سے لوگوں کا صحت ہو کر شور و غوغا مچانا بادشاہ کو اگر اس کی خبر ہو جاتی تھی تو سخت دار و گیر کرتے تھے۔

اور جس طرح جوئے اور سود کی عملی شکل اختیار کی گئی تھی، بادشاہ نے خود ہی ایک دکان شراب فروشی پر دربار ہاتھام خانوں دربان کہ از نسل خمار است پرکارہ نرے معلن نہادند

ایک دکان شراب فروشی کی بھی دربار ہی کے پاس دربان عورت جو شراب فروشنوں کی نسل سے تھی اس کے اہتمام میں قائم کی گئی اور اس کے زرخ بھی خود ہی مقرر کیے تھے۔

گویا محکمہ آبکاری کی ہندوستان میں یہ پہلی بنیاد تھی، شراب کے مستند میں بادشاہ کو جس قدر مطلوب تھا، اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ:-

در مجالس نوروزی اکثرے علماء و صلحا بکد قاضی و مفتی لایز در وادی قدح نوشی آدر دند۔

کہ نوروز کی مجلسوں میں اکثر علماء و صلحا بکد قاضی و مفتی تک شراب نوشی کے میدان میں آتے اور سڑے

جانتے تھے۔

”نشاط“ کی اس مجلس میں مختلف لوگوں کے نام سے جام تجویز کیے جاتے ہیں۔
 ملا صاحب لکھتے ہیں کہ:-

ملک الشعراء (فیضی) نے گفتہ کہ اس پیادہ کو بری کر ملک الشعراء فرمایا کرتے کہ یہ پیادہ میں فقہا کے
 فقہائے خرمیم۔ ”اندھابین“ کے نام سے پیتا ہوں

دارلہی کی درگت | شراب کی حلت کے بعد دین الہی میں سب سے زیادہ حوزہ جس چیز
 پر دیا جاتا تھا۔ وہ ریش تراشی ”کامسکہ“ تھا ملا صاحب کا بیان ہے کہ ابتداً دارلہی منڈانے
 کا خیال ”رضوان راجہ“ عظیم کی بدولت پیدا ہوا اس کے بعد پھر کیا تھا اس خیال کی تائید
 میں عقلی و نقلی دونوں قسم کے دلائل کا دریا بہا دیا گیا عقلی دلائل میں دل چسپ دلیل تو یہ تھی کہ:-
 ریش از خضنین آب سے خورد و لذایح خواہد دارلہی کے بال کی سیرابی چونکہ خضنین سے ہوتی ہے
 سرائے ریش نادر و درنگا ہداشتن اوجہ اور ان ہی سے دارلہی پانی لیتی ہے، پھر اس کے
 ثواب رکھنے سے کیا ثواب ہو سکتا ہے۔

اور نقلی دلائل جو اس سلسلے میں پیش کیے گئے، ان میں بعض سننے کے قابل ہیں، ان سے
 دوسری دلیلوں کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے فقہ کی کسی کتاب میں لکھا ہوا تھا۔ کہ دارلہی کو اس طرح
 نہیں تراشنا چاہیے جس طرح عراق کے بعض ادبائے کرتے ہیں۔ ادبائے کاترجمہ عربی میں
 عصاة سے کیا گیا تھا۔ ہندو مسلمانوں کی صورت کو واحد نقطہ پر جمع کرنے کی کوشش میں ایک
 مولوی صاحب نے علین کو فاف بنا دیا۔ اور شاہی دربار میں انہوں نے عبارت اس شکل
 میں پیش کی۔

کما یفعلہ قصاة العواقب جس طرح عراق کے قاضی منڈا کرتے ہیں
 دلیل یہ تھی کہ جب عراق کے قاضی دارلہی منڈانے تھے، تو ہندوستان کے کیوں نہ منڈائیں
 ملا ابوسعید پانی پتی جو ملا مان کے بھتیجے تھے، ان کے پرانے مسودوں سے ایک حدیث بھی
 بارگاہ شاہی میں گورانی گئی تھی جس کا ترجمہ ملا صاحب نے درج کیا ہے۔
 پسر صحابی سترش در نظر ان حضرت صلیٰ ایک صحابی کے صاحبزادے دارلہی منڈا کرتے تھے

میرزا محمد زکریا نے بڑی جنت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے گذرے
بشیت خود بندہ ہوا

آخر میں ریش تراشی کے معاملہ میں اکبر کا جنوں اس حد کو پہنچ گیا تھا کہ ریش تراشی بکلاش
میکر دندہ بیچلے ملا صاحب نے اس کی تاریخ بھی لکھی
ہر گفتمہ ریشہا بر باد وادہ منسد ہے چند

دربار اکبری کے بڑے بڑے فضلا و علماء روزِ ترہ اپنی اپنی دارِ حیاں بادشاہ کے
قدموں پر تھار کرتے تھے۔

غسل جنابت ایک مسئلہ ان دین جدید کا یہ بھی تھا۔

فرضیت غسل جنابت مطلقاً ساقط شد کہ تخم
آفرینش نیکان است بلکہ مناسب آن ست
کہ اول غسل کنند بعد ازاں جماع۔
نایا کو کی وجہ سے غسل کے فرض ہونے کا مسئلہ
منسوخ کر دیا گیا اس لیے کہ (یعنی) نیک لوگوں
کی پیدائش کا تخم ہے بلکہ مناسب یہ ہے کہ پہلے
آدمی غسل کرے بعد اس کے ہم بستر ہو۔

قانون نکاح اور ساروا ایکٹ نکاح کے متعلق چند جدید قوانین نافذ کیے گئے ایک قریہ
"وخر و خال را نکاح کنند کہ میل کم شود" اور اسی کے ساتھ یہ بھی قانون بنایا گیا کہ اگر

پسر یا پیشتر از شانزہ سالگی و دختر از
چہارہ سالگی نکاح روانہ باشد کہ فرزند
ضعیف مے شود
یہ کہ بچے کمزور پیدا ہونے ہیں۔

گویا ساروا ایکٹ کا نفاذ بھی اسی زمانہ میں ہو گیا تھا۔ ملا صاحب نے لکھا ہے کہ
مسلمانوں نے اس وقت حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کو عند میں پیش کیا
تھا، غلیبت ہے کہ اکبر نے صرف واقعہ کے انکار پر قناعت کی جلیا کہ لکھتے ہیں۔

قصہ زنا ف صلی اللہ علیہ وسلم با صدیقہ را
مطلق منکر بودند
آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیقہ کی
رخصتی کے بالکل منکر تھے یعنی عمر کی مشورہ دیت

(غلط ہے)

نکاح ہی کے سلسلہ کا ایک قانون یہ بھی تھا کہ ”بیشتر از یکہ زن نکاح نہ کنند۔“
گویا تعداد از دواج کا قصہ اسی وقت اٹھ چکا تھا، دلیل میں کہا جاتا کہ ”خدا ایسے
وزن یحیے۔“

یہ بھی حکم تھا کہ آٹھ عورت جس کے ایام بند ہوں، نکاح نہیں کر سکتی، اسی طرح ایسی
عورت جو مرد سے بارہ سال بڑی ہو، مرد اس کے ساتھ ہم بستری نہیں کر سکتا، سارے ایکٹ
کی پیچیدگیاں ابھی سامنے نہیں ہیں چونکہ اس دور میں ابھی اس پر پورا عمل نہیں ہوا ہے ورنہ
اکبر کے عہد میں اس کا جو انجام ہوا تھا، ملا صاحب بیان کرتے ہیں کہ حکم چونکہ یہ تھا کہ جب
تک رکا اور لڑکی کا کو توالی میں معائنہ نہ کر لیا جائے اور عمر کا صداقت نامہ نہ حاصل کر لیا جائے
ان کا نکاح نہیں ہو سکتا نتیجہ اس کا یہ ہوا۔

بائیں تقریب نیلے منافع و فوائد جہدہ
داران خصوصاً کسان کو توال و خانوے کلال
و سائر عوامان اسرفال بیروں از دہم و
خیال عائد گردید۔
۳۹۱
اس لہذریعہ سے عہدہ داروں کو کمانے کا خوب
موقعہ ملا خصوصاً کو توال اور خانوے کلال کے
آدمیوں اور ان کے دوسرے مددگاروں ملحقہوں
کو جو عموماً کہینے ہوتے ہیں ان کو اس قانون سے
جو نفع پہنچا اس کا اندازہ حدود ہم و خیال سے
باہر ہے۔

پر وہ ملا صاحب کی اس عبارت سے

زسنے جو اسنے کہ در کوچہ و بازار سے گودیدہ
باشند دران سال یار دین و شادیار و سے
کشادہ گرد و ۳۹۱
معلوم ہوتا ہے کہ شاید قانونا پر وہ بھی اٹھا دیا گیا تھا۔ گویا وہ ساری روشن خیالیاں
اور جدت طرازیوں جن پر عہد جدید ”کونازہے“ نہایت انوس ناک سانحہ ہے، کہ
تقریباً ان میں سے اکثر روشنی جدید نہیں، بلکہ قدیم ہے، کاش! اس کی کہنگی و قدامت

سہی ان لوگوں کے چونکنے کا ذریعہ بن جائے

زنا کی تنظیم | نکاح کے قوانین میں ان ترمیموں کے سوا عہد اکبری میں بعض علماء نے فقہ حنفی کی رو سے ”جواز منعہ“ کا بھی فتویٰ صادر کیا تھا جس کا قصہ طویل ہے بعضوں نے تو اکبر کے اعماد کا نقطہ آغاز اسی مسئلہ کو قرار دیا ہے بعض مولویوں نے بجائے چار کے اکبر کے قانون تک یہ بھی پہنچا یا تھا کہ بعض مجتہدین (فقہاء) اور بعض اس سے زیادہ بھی بیویوں کے قائل ہیں لیکن یہ باتیں اس وقت کی ہیں جب تک ان مولویوں کو ”فقیہ کور“ کا خطاب نہ ملا تھا ”دین الہی“ کی تدوین کے بعد تو آپ دیکھ چکے کہ ایک سے زائد تک کی حرمت کا قانون بن گیا تھا، البتہ یا نہج ہونے کی صورت میں دوسری بیوی کی اجازت تھی، ایک طرف تو یہ حال تھا، دوسری طرف بغیر نکاح و منعہ کے بھی اس فعل کی اجازت ہو گئی تھی، گویا قانوناً زنا حرام نہ تھا، صرف اس کو منظم کرنے کے لیے ایک دستور بنا دیا گیا تھا ملا صاحب لکھتے ہیں۔

از شہر بیروں آباداں ساختہ رواں شیطانی
شہر سے باہر آبادی بنائی گئی، اور اس کا نام
پورہ نامیدند و آنجا نیز محافضے و منشرے
”شیطان پور“ رکھا گیا، وہاں باضابطہ محافظ،
داروغہ نصب کردند تاہر کہاں جماعت صحت
نگراں، داروغہ مقرر تھے یا کہ جوان سے یا گھر
دارد یا نہ بخیر و اول نام نسب خود بتولیانند
سے جانا چاہیے اپنا نام و نسب لکھوائے
آں گاہ با اتفاق تمنا چیاں جائے ہر چہ خواہد
اور ان ملازموں کے اتفاق سے جو چاہے
کند۔

اس سے بھی زیادہ پر لطف قانون کا یہ حصہ تھا ”اگر کسی خواہد کہ بکارت آنہ پر و اگر خواستگار از مقرر بان نامی است داروغہ بضرع رسانیدہ رخصت از درگاہ بگمردالانہ“ بادشاہ کو اس مسئلہ سے اتنی دلچسپی تھی کہ ”پٹھانی تحقیق سے نمودند کہ بکارت انہا کہ بردہ باشد“ بیربر کے متعلق اس سلسلہ میں بادشاہ تک یہ خبر پہنچائی گئی کہ ”از نبات ہم نمی گذشت“ مگر شدت محبت سے بادشاہ نے اس کے قصور کو معاف کر دیا۔

رسم تختہ | حالانکہ دین جدید سے پہلے اکبر نے اپنے شاہزادوں کا خود تختہ کرایا تھا، ملا صاحب نے اس کو بھی نقل کیا ہے لیکن ”ہندو مسلم“ کے رفع خلاف کا جب شوق پیدا ہوا تو

اسلام کے ایسے اہم "اشارہ" کے متعلق یہ قانون نافذ کیا گیا کہ
ختمہ پیش از دو از وہ سالگی نہ کنند بعد از ان کہ بارہ سال سے پیشتر لڑکوں کا ختم نہ کرایا
اختیار وادہ خواہ کند یا نکند ص ۳۷۲
جبائے بارہ سال کی عمر کے بعد لڑکے کو اختیار
ہوگا چاہے کرے چاہے نہ کرے۔

ظاہر ہے کہ بارہ سال کی عمر کے بعد مشکل ہی سے کوئی اس اذیت کے برداشت کرنے
کے لیے آمادہ ہو سکتا تھا، جب سلطنت کی بہت شکستی بھی ہوتی ہو، گویا "سنت ختمہ"
کے مٹانے کی ایک محفئی تدبیر تھی۔

مہیت | دین الہی میں داخل ہونے والوں کے لیے مرنے کے بعد یہ حکم دیا گیا۔
کہ پارہ از غلہ خام و عشت پختہ برگردن لبستہ خام غلہ اور پکی اینٹیں مردہ کی گردن میں باندھ کر
در آب سرد ہندو بجائے کہ آب بناند اس کو پانی میں ڈال دیا جائے اگر پانی نہ ہو، تو
بوسوزند یا بطور خطایاں بر درختے بر بند لیم اس کو جلادیا جائے یا چینیوں کی طرح کسی خست
سے مردہ کو باندھ دیا جائے

شاید ڈوبنے یا جلانے لٹکانے کا حکم بعد کو ہوا، اور نہ اس سے پہلے جو حکم تھا اس میں
دفن کی مخالفت نہیں کی گئی تھی، البتہ اتنی ترمیم اس میں بھی تھی کہ
سر مردہ بجانب مشرق دپائے آن بجانب مردہ کا سر مشرق کی جانب اور پاؤں مغرب
مغرب دفن کنند ص ۳۵۴
کی جانب رکھ کر اس کو دفن کیا جائے۔

سلطان خواجہ کہ از جلد مردان خاص الخاص بود "جب مراے تو اکبر نے علاوہ مذکورہ
بالاسمت کے ایک حرکت یہ بھی کی کہ اس کی قبر میں ایک کھڑکی بنا دی گئی تھی "مقابل نیز اعظم،
گذاشتند تا فروغ آں پاک کنندہ گن ہاں است و ہر صباح بر روض افتد" ملا صاحب لکھتے
ہیں کہ لوگ یہ بھی کہتے تھے کہ بڑو ہانش زبانہ آنش نیز ہاں سانیہ ہووند، "یہ تھا وہ دین جس میں
ہندوستان کے باشندوں کا تعلق بیرون ہند سے توڑیا گیا تھا، اور ٹھیک جس سمت کعبہ
ہے مردہ کی ٹانگ اسی جانب رکھی جاتی تھی، فد کی یہ حد تھی کہ

خواب رقتن خود را نیز بہ ہمیں ہیات قرار سونے کے وقت بادشاہ اسی ہیئت کے ساتھ

دور ۲۵۰ سوتے تھے یعنی ٹھیک بجانب قبلہ پاؤں کرتا تھا
 کمان تک کہا سہائے ایک جز ہو، دو جز ہو اس نے تو ابتدا زندگی سے آخر زندگی
 حکم کے سارے قوانین کو الٹ پلٹ دیا تھا، ملا صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ
 دور گذشتہ مسلمانوں کے ریشم، سونے کو مردوں کے لیے نہ صرف حلال بلکہ قریب قریب
 و حجب کی حد تک پہنچا دیا گیا تھا، عموماً اس زمانہ کے وہی علماء جنہوں نے اس ہندی دین کو
 قبول کر لیا تھا، یا اس کے حامی تھے وہ لٹین کپڑے پہنتے تھے، اور خدا کے ایک باغی
 کے حکم کی تعمیل کرتے تھے آج بھی کتنے ہیں جنہیں الہی احکام کی اتنی قطعاً پروا نہیں ہے،
 جتنی کہ بعض دشمنوں کی ہے اسی طرح سوز، کتنے کو پاک قرار دیا گیا تھا، نہ صرف پاک بلکہ
 بزرگ اسلام خنزیر و کلب از سجن بودن بلکہ اسلام کے توڑ پر سوز اور کتنے کے ناپاک ہونے
 از مادن درون حرم و زیر قصر نگاہداشتہ کا مسند منوخ قرار دیا گیا، اور شاہی محل کے نیچے
 ر صبح نظر براں عبادت می شمر دند یہ دونوں ناپاک جانور رکھے جاتے تھے، صبح
 سویرے اس کے دیکھنے کو بادشاہ عبادت
 خیال کرتا تھا۔

اس سلسلہ میں اکبری عہد کے ایک عالم دینی کا قصہ تو ملا صاحب نے بیان تک نقل
 کیا ہے کہ۔

چند سگ را در سفر ہمراہ گرفتہ طعام بانہائے چند کنوئیں کو سفر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے اور ان
 خورد، و بعضے شعر از زبان سگان در دہاں ہی کنوئیں کے ساتھ کھانا کھاتے تھے بعض شاعر
 می گرفتند تو کنوئیں کی زبان بھی اپنے منہ میں لیتے تھے۔

یہ تھا اس دین کا ایک اجمالی نقشہ جس میں سارے مذاہب کو ایک نگاہ سے دیکھا جاتا
 تھا، کس قدر عجیب ہے کہ اسلام اور اسلامی احکام کے سوا اور کسی مذہب کے کسی جز کو ان
 لوگوں کی عقل نہ روکتی تھی نہ اس میں خرابی نظر آتی تھی، حالانکہ اسلام کے ساتھ جہاں ان کا
 یہ برتاؤ تھا اسی کے ساتھ دوسرے مذاہب اور ان کے رسوم کے ساتھ ان کے تعلقات
 کی نوعیت یہ نہ تھی سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ آخر ان باتوں کو ان کی عقلیں کس طرح تسلیم کرتی تھیں

مثلاً یہی عقلی بادشاہ تھا، جو اپنے ہاتھ میں راکھی کے نام سے خوشی لے باندھتا تھا، نیز۔

در روز عید ششم سبکد بر رسم اہل ہند قشقہ کشیدہ بر در دولت خانہ برآمد و در کماں جوارہ درال کشیدہ از دست برآمد و تبرک گرفتہ بر دست بستند۔

۸۔ سبکد کو جو تیار پڑتا تھا، اہل ہند کے رسم کے مطابق بادشاہ قشقہ لگا کر بادہ پر بیٹھتے تھے، اور ایک ڈوری جس میں جوارہات پروئے ہوتے اس کو برہمنوں کے ہاتھ سے لے کر بطور تبرک کے اپنے ہاتھ پر باندھنے لگتے تھے۔

دوسروں کے متعلق حسن ظنی کا یہ خیال تھا کہ شیوراز آجی میں رات رات بھر جوگیوں کے ساتھ جاگا جاتا تھا کہ سہ چار بارانہ عمر طبعی زیادہ باشد۔

لیکن اسلام کا کوئی جز و قابل انتخاب و پسندیدگی نہ تھا، ایک طرف شیر اور بھیر ٹیٹے کے گوشت کی حلت کا فتویٰ دیا جاتا تھا کہ اس سے بہادری پیدا ہوتی ہے اور دوسری طرف حکم۔

”تحریم گوشت گاؤں گاؤں میش واسپ و میش و شتر بود“ اسی کے ساتھ یہ بھی ایک قانون تھا کہ۔

اگر کسی باشندے کو ذبح جانور پیشہ او شدہ باشد طعام بخورد دست او بر بند و اگر اہل خانہ او بود انگشت اکل قطع نمائند۔

جو آدمی اس شخص کے ساتھ کھانا کھائے جس کا پیشہ ذبح کرنے کا ہے، تو اس کھانے والے ہاتھ کاٹ دیا جائے سخی کر اگر اس کی بیوی بھی اس کے ساتھ کھائے تو کھانے کی انگلیاں اس کی بھی تراخی لی جائیں۔

جس کے دوسرے معنی یہی تھے کہ ہندوستان سے لمبی غذاؤں کو ہمیشہ کے لئے معدوم کر دینے کا ارادہ کر لیا گیا تھا اور کون جانتا ہے کہ جب قدم ”ہندی قومیت“ کی تعمیر اس نقطہ پر آخر تم ہوئی تھی، سالانہ اس کی تعمیر میں ایک ایسے شخص کا ہاتھ تھا جو اگر کچھ نہیں تو پشیمینی مسلمان ضرور تھا، مسلمان ماں اور باپ سے پیدا ہوا تھا، لیکن کیا سال ہوگا ”اس قومیت کا“ جس کی تحریک ان ہاتھوں سے شروع ہوئی ہے، جو صدیوں سے اپنے سینوں کو انتقامی جذبات

کی بھی بنائے ہوئے ہیں۔ بلاشبہ اس وقت بھی کہا ہی جاتا تھا، کہ کسی مذہب دوسرے مذہب پر ترجیح نہ ہوگی، لیکن جو کچھ کیا جاتا تھا وہ آپ دیکھ چکے ہیں کہ حد تو یہ ہے کہ ملا صاحب لکھتے ہیں کہ منجملہ ”دین جدید“ کے قانونوں کے ایک قانون یہ بھی تھا۔

زن ہندو اگر جسلمانے فریفتہ شدہ در دین کوئی ہندو عورت اگر کسی مسلمان مرد پر فریفتہ ہو کر مسلمانان در آید جبراً و قہراً گرفتہ باہل او سپاند
مسلمانوں کا مذہب اختیار کرے تو اس عورت کو جبراً و قہراً اس کے گھر کے لوگوں کو سپرد کر دیا جائے

صفحہ ۹۲

خیر یہ تو ملا صاحب کی شہادت ہے، لیکن کیا کوئی اس شہادت کو بھی جھٹلا سکتا ہے؟
کفار ہند بے تمنا ہدم مساجد سے نمائیدو ہندوستان کے کفار بے تمنا شامجدوں کو
آنجا تفریق معبد ہائے خود سے سازند و نیز کفار ڈھالتے ہیں اور ان کی جگہ اپنے مندر بناتے ہیں،
بر ملا رسم کفر بجا ہے آئندہ مسلمانان در اجرائے اسی طرح کفار و بدعت کفر کے رسوم انجام دیتے ہیں
اکثر احکام اسلام عاجز اندر مکتوبات مجدد لیکن مسلمان اسلام کے اکثر احکام کے بجا لائے سے
مجبور ہیں۔

الف ثانی ص ۱۶۲

یہ اکبر کی نہیں، بلکہ جہانگیری عہد کے ابتداء کے زمانہ کی رپورٹ حضرت مجدد اہل ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے اور یہ باتیں تو وہ تھیں جن کا براہ راست تعلق مذہب سے ہے۔

”الف دوم میں نجد و کاجو علم ہندوستان میں لہرایا گیا اس میں مسلمانوں کے متعلق دہندہ کی اجزاء کی حیثیت کیا باقی رہی تھی؟

مضمون کو ختم کرتے ہی چاہتا ہے کہ درد کے ان پھپھو لوں کو بھی بھپوڑ لیا جائے
دعوئے کیا گیا تھا کہ سب کو ایک نگاہ سے دیکھا جائے گا، لیکن کیا کیا گیا؟
یا کرایا گیا؟

ملا صاحب اکبر کی زبانی نقل فرماتے ہیں ایک دن اس نے مجمع کو مخاطب کر کے
اپنی رائے ظاہر کی۔

اکون کتابائے ہندی را کہ دانایان، اب ہندی زبان کی کتابیں جو ہندوستان کے

مرتاض عابد نوشتہ اندوہمہ صحیح و نقص
 قاطع است و مدارین و اعتقادات و
 عبادات این طائفہ برانست ترجمہ
 از ہندی زبان فارسی فرمودہ چہرا
 بنام خود نہ سازیم کہ غیر مکر و تازہ است
 و ہمہ مقرر سعادت و نیوی و دینی و ہنج
 حشمت و شوکت بے زوال و شگفتو جب
 کثرت اموال و اولاد دست -

ص ۳۲

حاصل ہوں گے اور کثرت مال و اولاد کے یہ
 ذریعہ ہوں گی،

اس کے بعد دفتر قائم کر دیا گیا، علماء مقرر ہوئے جو ان کتابوں کی اشاعت کا ادارہ وسیلہ کرنے
 کے لیے فارسی زبان میں ان کو منتقل کر رہے تھے لیکن ٹھیک اسی کے مقابلہ میں:-
 عربی خواندان و دانشمندان آں عیب شد
 عربی پڑھنا، عربی جاننا، عیب قرار دیا گیا،
 و فقہ و تفسیر و حدیث و خوانندہ آں
 اور فقہ و تفسیر و حدیث کے پڑھنے والے موقوف
 مطعون و مردود

اور ان علوم کی جگہ ”نجوم و حکمت و طب و حیات و شعر و تاریخ“ افرانہ رائج و مفروض
 گویا مذہبی علوم اور دینیات کی سرپرستی جواب تک حکومت کا شبوہ تھا، یہ سرپرستی ان
 کی گئی، اور اگر کسی دور کے مدارس میں مضامین فنون و سائنس کی حوصلہ افزائی کی گئی، لیکن یہ
 سبھی چند دنوں کی بات تھی، آخری زمان وہی تھا جس کی توقع اس کے بعد ہوئی چاہیے، ملا
 صاحب کہتے ہیں:-

درب سال حکم شد کہ ہر قوم ترک علوم عربیہ
 اسی سال فرمان صادر ہوا کہ ہر قوم عربی علوم کو چھوڑ کر
 نمودہ غیر از علوم عربیہ از نجوم و حساب و
 صرف ”علوم نادرہ و غریبہ“ یعنی نجوم، حساب

طب و فلسفہ بخوانند۔ ۳۶۲ طب، فلسفہ پڑھا کریں،
پھر اس کے بعد کیا ہوا، ملا صاحب بے چارے اسلامی علوم کے اس منتقل کو دیکھتے ہیں اور
روتے ہیں۔

مدارس و مساجد مندرس علماء اکثر بے جلاوطن مدر سے اور مسجدیں سب ویران ہیں اکثر اہل علم
شدند و اولاد ناقابل ایستادہ بساند جلاوطن ہو گئے ان کی اولاد ناقابل جو اس ملک
بحرود بہ پاجھی گیری نام بر آوردند میں رہ گئی ہے پاجھی گیری میں نام پیدا کر
رہی ہے۔ ۳۶۳

آخر میں ان دو شعروں پر ان کا نوحہ ختم ہوتا ہے۔
مدارس از علماء آن چنان بود خالی کہ ماہ روزہ نمے خوار خانہ خسار
برند تختہ لوح ادیب از پے زو کنند مصححت قاری گرد بوجہ قسار
اور معاملہ اسی پر بس نہیں ہوتا ہے، یہ تو غنیمت ہے کہ اس وقت تک ہندوستان
کی زبان سے عربی الفاظ کی جلاوطنی کی تحریک کا آغاز نہیں ہوا تھا اگرچہ اکبر کا رجحان طبع ادھر
معلوم ہوتا ہے، عموماً چیزوں کے نام رکھنے میں وہ ہندی لفظوں کو زیادہ پسند کیا کرتا تھا،
مثلاً "انوپ تلاؤ" "نقد پول" "چمین نگر" "پیر پرشاد" ہاتھی کا نام وغیرہ اس کے رجحانات کا پتہ
دیتے ہیں، لیکن کھل کر ابھی دماغ میں اس کے یہ تجویز نہیں آئی تھی، تاہم اسی کے قریب
قریب ایک "چیز" اس کے زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے، یعنی روزمرہ کی بولی کے بجائے
عربی الفاظ کے نکالنے کے وہ عربی حروف کو ہندوستان کی عام زبان سے نکالنا چاہتا
تھا۔ ملا صاحب لکھتے ہیں :-

د حروف خاصہ زبان عرب مثل ث، ج، و، یں، ایسے حروف جو عربی زبان کے ساتھ مخصوص ہیں
صا، ضا، طا، ظا، از، تلفظ بر طرف مٹند مثلاً شح ع ص ط ظ کو بول چال سے بادشاہ
۳۶۴ نے باہر کر دیا۔

اور اس پر عمل کرنے کی صورت یہ نکالی گئی تھی کہ
عبداللہ عبداللہ، واحدی راہدی و عبداللہ کو عبداللہ، احدی کو اہدی اور ازیں قبیل

امثال اس اگر میگفت خوش سے (الفاظ کو بگاڑ کر) کوئی بون تو بادشاہ بہت داشتند خوش ہوئے تھے۔

لیکن یہ خدا کی غیبی تائید تھی، کہ اس کوشش کا دائرہ صرف بولچال ہی تک محدود رہا، ورنہ خدا خواستہ اگر لکھنے پڑھنے میں بھی اس طریقہ کو داخل کر دیا جاتا، تو آج اس کی محنتوں تک کیا ہماری رسائی ہو سکتی تھی، اور وہ کوشش جو اردو ہندی کے نام سے آج جاری ہے، اس کا مقصد اس کے سوا اور بھی کچھ ہے، کہ قرآن پڑھنے والی امت کو قرآنی الفاظ و حرکت سے جتنی دور تک ڈھکیلا جاسکتا ہو دھکیل دیا جائے۔

اسلامی علوم کی پر باری کا ایک سامان تو یہ تھا، اسی کے ساتھ ساتھ آہستہ آہستہ اس دور میں علماء و مشائخ ائمہ و خطباء کے نام کی جو جاگیریں صدیوں سے چلی آتی تھیں، ان پر دست اندازی کی گئی۔

اور جیسا کہ ملاحظہ فرمائیے۔

مدرس ہدایہ و کتب منجیہ مشائخ و کتب
کہ ہر ایہ جیسی انتہائی کتابوں کے پڑھا۔ نے
والوں کو کم و بیش سزا بیکہ کی جاگیر آخری حدی
اور یہ تو انسانی زمانہ میں ملا عبد اللہ کے ہاتھ عمل میں آیا۔ آخر میں تو جیسا کہ خود حضرت
مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

از جملہ شعائر اسلام تعین قضاۃ است
اسلام کے منجملہ دوسرے شعائر اس کیے اسلامی اداروں
در بلا و اسلام، کہ در قرن سابق محوشدہ بود
میں قاضیوں کا فخر کرنا ہے، جو قرن سابق،
دکھنوب ۱۹۵۷ء ج ۱، عہد اکبری میں مشا دیبا گیا تھا۔

یہ تھی اس ”صلح کل“ مشرب کی حقیقت جس کا دھندلہ طور اس زور سے پٹیا جا رہا
ہے ”خلق و اداسا بیش بود“ طباطبائی کے اس جملہ کا مطلب اب کھلتا ہے، واقعہ ہے
کہ اس انقلاب کے بعد بقول حضرت مجدد۔

غربت اسلام نزدیک بہ یک قرن پہلے ایک قرن میں اسلام کی غربت اس درجہ کم ہو چکی کہ اہل

فرار یافتہ۔ سنت کہ اگر کفر بہ مجرد اجرائے
احکام بر ملا در بلاد اسلام راضی نہ شونند
مے خواہند کہ احکام اسلام بہ بالکلیہ
زائل گردند۔ وافرے از مسلمانان مسلمانان
میدانشود، کار تائیاں سرحد رسانیدہ
اند کہ اگر مسلمانے از شعائر اسلام اظهار
نماید بقتل مے رسد، ص ۱۶۱

کفر صرف اس پر راضی نہیں ہیں کہ محض کفر کے احکام
کا علانیہ اسلامی بلاد میں اجراء ہو جائے وہ تو یہ چاہتے
ہیں کہ اسلامی احکام بالکلیہ مٹا دیے جائیں، اور
اسلام مسلمانوں کا کوئی اثر باقی نہ رہے، بات
ہی ان تک پہنچائی گئی تھی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اسلام
کے کسی شعار کا اظہار کرتا ہے، تو اس کو قتل
کے انجام تک پہنچا دیا جاتا ہے۔

بیضا اسلام کا حال جہانگیر کے ابتدائی عہد میں، پھر اکبر کے زمانہ میں جو کچھ ہوگا ظاہر
ہے اس کے بعد اندازہ ہو سکتا ہے کہ اکبر و جہانگیر کے بعد و انتہی عدل اور حقیقی رواداری
کے ساتھ جن مسلمان بادشاہوں نے حکومت کی۔ ان پر تعصب اور شدید تعصب کا لازم
کیوں لگایا جا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ جہاں ایسی ایک طرفہ خواہش عمل کر رہی ہو، اگر اس ملک
میں کسی غیر کے ساتھ کچھ بھی اچھا سلوک کیا جائے گا۔ اس کا نام تعصب ہی رکھا جاسکتا
ہے ورنہ شا جہاں اور عالمگیر کی ایام حکومت میں کیا اکبری عہد کے ان قوانین کے مقابلہ
میں کوئی ایک قانون بھی ایسا پیش کر سکتا ہے۔ جس کا اثر ملک کے دوسرے طبقوں پر دینی پڑتا
ہو، جو اکبر کی کرتوتوں سے سنی مسلمانوں پر پڑ رہا تھا، اور سچ تو یہ ہے کہ ”الف ثانی“ کی فہم
تحریک کی باگ جن پوشیدہ ہاتھوں میں تھی، ان میں ایک بڑا طبقہ ان لوگوں کا تھا، جو
مسلمانوں کے سوائے ہندوستان کے عام باشندوں کے ساتھ بھی رواداری کرنا
نہیں چاہتا تھا، آخر اکبر سے مسلمانوں کے علوم کے انہاد کے بعد جو یہ فرمان نکلوا یا گیا
تھا کہ۔

اولا ازل را از خواندن علم در شہر ما مانع آیند
کہ مناد ہا ازین قوم مے خیزد۔

کینہ قوم کے لوگوں کو علم کے پڑھنے سے
شہروں میں روکا جائے کہ اس قوم سے مناد
پیدا ہوتا ہے۔

بحر ان شود روں کے اس کا اور کون نشانہ تھا، جن کے کان میں علم سننے کے گناہ

میں سب سے پہلے جانتا تھا، اور خدا ہی جانتا ہے کہ ہندوستان کی کون کون سی "ملکش" قومیں رزاق کے تحت میں داخل تھیں۔

بہر حال بات بہت طویل ہو گئی، اور "خوف دعا" سے بچھڑی میں اب تک دور دورہ لیکن کیا کیا جائے روشنی کو وہی پہچان سکتا ہے، جس نے اندھیرے کو دیکھا ہو، ان تفصیلات کی بڑی ضرورت تو یہی تھی، اس کے سوا مدعیات تو درجہ درجہ کو بھی غصہ و غیظ کے یہ ایک تماشا دکھانا تھا، شاید کہ ان کو عبرت ہو اور وہ یہ سمجھیں کہ ان کا دماغ ممکن ہے کہ نیا ہو۔ الہ کا دل بھی نیا ہو لیکن اپنے مشن سے جو ان کو اپنا معمول و سحر بناتا ہے وہ بہت پرانا ہے پیغمبروں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کے مقابلہ میں اس کے یہ حربے بہت پرانے ہیں، جو سکتا ہے کہ حدت پرستی کے ذوق میں شاید ان فرسودہ و پارینہ و سوسول سے ان میں کچھ گھٹن پیدا ہو۔

اسی کے ساتھ بالویوں کے سامنے امید کی ایک روشنی ہے، آج جس خطہ سے ایمانیوں کے دل غمراز ہیں ان کو دیکھنا چاہیے کہ کل کا خطرہ کیا اس سے کم تھا، بلکہ سچ تو یہ ہے کہ اس وقت جو کچھ ہو سکتا تھا اب تو عقلی راہوں سے بھی اس کا ہونا بہت بعید ہے، یاد رکھنا چاہیے کہ اسلام کا در تائبہ پر درودہ "آغوش موج" ہے، نہ طوفانوں سے کبھی وہ گھیرا یا، اور نہ سیلاب اس کی رفتار کو دھیا کر سکے ۵ اللہ متمنہ و سواہ و لہ کورہ الکافرون ۵

لیکن افسوس کے ساتھ ایک تلخ حقیقت کا بھی مجھے آخر میں اعتراف کرنا ہے کہ "غرب اکبر" دراصل ابتداء سے "اکبر" نہ تھا، یہی ملا عبد القادر جن کے حوالہ سے میں نے سب کچھ نقل کیا ہے کہتے ہیں۔

بادشاہ سے کہ جو ہر نفیس و طالب حق بود، اماما می محض ۲۵۵

اس کی زندگی کے ابتدائی واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت کے ساتھ اسلامی عبادات کا پابند تھا، نماز تو بڑی چیز ہے، سفر و حضر میں جماعت بھی ترک نہیں ہوتی تھی، ساتھ عالم امامت کے لیے مقرر تھے، جن میں سے ایک ہمارے ملا عبد القادر بدایونی ہیں

ان کا بیان ہے کہ

ہر پنج وقت برائے خاطر جماعت
ہر پنج وقت برسر دربار جماعت کے متعلق
فرماتے تھے۔

۳۱۵

سفر میں ایک خاص خیمہ نماز کا ہوتا تھا، جس میں بادشاہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتا تھا۔ علم دین اور علماء دین کا احترام جس حد تک کرتا تھا، اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ شیخ عبدالنبی جو اکبر کے ابتدائی عہد حکومت میں "صدر جہاں" تھے ان کے ساتھ بادشاہ از غایت تعظیم و احترام گاہے بہ انتہائی احترام و تعظیم کی وجہ سے بادشاہ کبھی کبھی جہت استماع علم حدیث نجائے شیخ سے علم حدیث سننے کے لیے ان کے گھر جانا اور رفتہ رفتہ دو مرتبہ کفش بیٹھ پائے اور ہم سے ماندند۔

علماء و علماء کی صحبت اس قدر مرغوب تھی کہ حضرت شیخ سلیم چشتی کے پڑوس میں رہنے کی غرض سے اس نے فقہور ہی کو دارالسلطنت بنالیا، اور مدتوں پیادہ پا اجیر شریف حضرت خواجہ رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کو جایا کرتا تھا۔ فقہور میں اس نے (انوپ تلاؤ) کے نام سے تالاب بنوایا تھا، اور اس کے ارد گرد عمارتیں بنائی گئی تھیں جن کا نام عبادت خانہ رکھا گیا تھا، طالعہ القادر کا بیان ہے کہ جہاں پر یہ عمارت بنائی گئی، بادشاہ اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں اسی مقام پر ایک پرانے حجرہ کے پتھر پر بیٹھ کر کہ:-

از آبادی یک سو افتادہ نشستہ براقبہ آبادی سے دور مراقبہ میں مشغول رہتے
مشغول می شدند و فیض سحر سے ربودند تھے اور صبح کے فیض کو حاصل کرتے تھے۔

۳۱۶

ناز جمعہ کے بعد اسی عمارت میں علماء کا اجتماع ہوتا تھا، بعد کو یہ ذوق اتنا بڑھا کہ جمعہ کی پوری رات ان ہی علماء و مشائخ کی صحبت میں گذرتی تھی، خوشبو میں جلائی جاتی تھیں،

پوینستہ کار تحقیق مسائل دین بود چہ اور دینی مسائل خواہ اصول سے متعلق ہوں

اصول چہ فروغ - یا فروغ سے ہمیشہ ان ہی کی تحقیق ہر سے کرنا تھا
بادشاہ اس مجلس میں حسب استعداد ہر ایک کی معقول خدمت بھی کرتا تھا، اسی کا نتیجہ
یہ ہوا کہ وسائل تلاش کر کے علماء مشائخ کی ایک کافی جماعت یہاں اکٹھی ہونے لگی، ملا صاحب
کا اندازہ ہے کہ ۱۔

جماعت مباحثین و مناظرین چہ محقق چہ
مقلد از حد نظر متجاوز بودند - ص ۱۸۸
بحث و مباحثہ و مناظرہ کرتے ولے علماء خواہ
محقق ہوں یا مقلد، ان کی تعداد دو سو آدمیوں سے
متجاوز تھی،

بھلا جہاں مولویوں کی اتنی تعداد جمع ہو جائے۔ اور وہ بھی ان دینی اغراض کے تحت جو
ان لوگوں کو یہاں تک کھینچ کر لائی تھیں، یا انجام اس کا وہی ہوا جو ہونا چاہیے تھا۔ شروع شروع
میں پہلا جھگڑا انتہاستگاہوں پر چلا، ہر ایک بادشاہ سے قریب ہونا چاہتا تھا۔ ملا صاحب
لکھتے ہیں کہ یہ

بدنفسیہ از بس جماعت نظام پر شد پہلی بدنفسی تھی جو اس گروہ سے ظاہر ہوئی۔
اگرچہ اکبر نے اس دفعہ اغراض سے کام لیا، لیکن دل میں غیر شعوری طور پر ان کا وزن کم
ہو رہا تھا۔ آخر ایک دن جبکہ چشم بد دور، دین کے ان ستونوں کا یہ حال تھا۔
کہ بایک دیگر تیغ زبان کشیدہ در مقام باہم ایک دوسرے پر زبان کی تلواریں نکالے
منافی و تقابل بودند و اختلاف بجائے ایک دوسرے کی نفی و تردید اور مقابلہ میں مصروف
رسید کہ تکبر و نفیضیں ہمہ گرمے نمودند۔ غصے کہ ان کے اختلافات اس حد کو پہنچے کہ
ایک دوسرے کی تکفیر کرتے لگا اور ایک دوسرے
کو گمراہ کہنے لگا۔

اور شاہی دربار میں
رگ گردن علامتے زماں برآمدہ آواز ہائے ان مولویوں کی گردن کی رگیں پھول آئیں، اور شور
بند و دمہ بسا نظام پر شد ہونے لگا، سخت ہلچل مچ گئی۔
بادشاہ کے متاثر قلب پر ان کی یہ حرکت ناگوار گذری بر خاطر ان شرف گراں آمد،

اس کے بعد ملا عبدالقادر کو حکم دیا گیا کہ آئندہ سے جو ان میں نامعقول ہوں ان کو مجلس میں نہ آنے دینا، یہ پہلی سختی تھی، جو اس جماعت کو نصیب ہوئی، اور گوان کی آمد و رفت باقی رہی، لیکن ایک ایسے بادشاہ کے دربار میں جو ان کی ہر گفتگو سے بجائے ایمانی قوت کے سوا کوئی نہیں روز بروز ترقی کر رہا تھا، آخر ایک کے فتویٰ حلال اور دوسرے کے حرام نے بادشاہ کو مطلق دین ہی کے متعلق۔

در شک اندختن حیرت بر حیرت افزود شک میں ڈال دیا، اور اس کی حیرت پر حیرت
و مقصود از میان رفت میں اضافہ ہونا رہا تا ایک جو مقصود تھا وہی سامنے
سے جاتا رہا۔

اکبر کے دربار میں کس قسم کے علماء جمیع تھے، اس کا اندازہ اسی سے ہو سکتا ہے کہ ان میں ملا عبداللہ سلطان پوری تھے، جن کا عہدہ مخدوم الملک کا تھا، محض اس لیے کہ حج نہ کرنا پڑے، فریضہ حج کے اسقاط کا فتویٰ دیا، زکوٰۃ کے متعلق بھی مشہور ہے کہ ششماہی تقسیم دینے کے لیے سے کام لیا کرتے تھے اور آخر میں جب ہزار ہا ذلت و خواری کے بعد انتقال ہوا۔ تو بادشاہی حکم سے ان کے مکان کا جولاہور میں تھا جازہ لیا گیا۔

چندال خزان و دقائن او پدید گشت اتنے خزانے اور دقینے ظاہر ہوئے کہ ان خزانوں
کو قفل آں را بہ کلید وہم نہ توان گشتاد کے تالوں کو ہم کی کنجیوں سے بھی کھولنا
انہاں جلہ چند صندوق طلا و از گوہر خانہ ناممکن ہے منجملہ ان کے سونے سے بھر
مخدوم الملک کہ بہ بانہ اموات دفن کردہ ہوئے چند صندوق مخدوم الملک کے
بود ظاہر شد گوہر خانہ سے برآمد ہوئے جنہیں مردوں
کے ہزار سے اس نے دفن کیا تھا۔

صلی

ادھر حضرت شاہ عبدالقدوس لنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے مولانا عید النبی تھے جو عہد اکبری کے سب سے بڑے محدث خیال کیے جاتے تھے، ان ہی کی بادشاہ تہ جنرل سیدہ صی کی تمغیں اور سارے ہندوستان کے ائمہ و خطباء وغیرہ کی جاگیروں کا اختیار ان کو دیا گیا تھا، لیکن علم کا حال یہ تھا کہ مشہور حدیث الحرم سور الفلق کو آپ ہمیشہ بجائے زائے

مجمع کے راسے محلہ سے تھکھٹا فرماتے تھے، اور جب صدارت کے اختیارات ملے تو پھر کسی کو آنکھ ہی نہیں لگاتے تھے، سارے ہندوستان کے مذہبی جاگیرداروں کو درانا شروع کیا، آخر میں یہ حالت ہوئی۔

کہ سارے کلائے شیخ و فرشتاں و درباران
کہ لوگ شیخ کے وکیلوں، ان کے فرشتوں،
وسائساں و حلال خوراں نیز رشتوتائے
در بابوں، سائیسوں، حلال خوردوں و متردوں
کلی دادے و کلیم ازاں و دوطہ بدر بردے
تک کہ رشتوں دے دے کر اپنے اپنے
کمل اس گرداب سے باہر نکالتے۔

مخدوم الملک اور ملا عبدالنبی دونوں میں رقیبانہ کشمکش جاری تھی، ہر ایک نے دوسرے کے متعلق رسالے لکھے، ایک صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ اس کو بوا میر ہے، اس لیے اس کے پیچھے نماز ناجائز ہے، دوسرا کہتا ہے کہ تو اپنے باپ کا چونکہ عاق شدہ بیٹا ہے، اس لیے تیرے پیچھے بھی نماز جائز نہیں، الغرض ضح و شام شاہی کیمپ علما کے ان دینی ہنگاموں سے گونچتا رہتا تھا، اور نقول ملا عبدالقادر ایک بڑی مصیبت پر بھی تھی کہ جابل الکر۔

علما و عہد خلیفہ راہبنا از غزالی و رازی
اپنے زمانہ کے علما کو غزالی و رازی بھی بہتر
تصور نمودہ بودند کہ کتابے ایشان را
خیال کرتا تھا، پیران کے مجھو دے ہیں کہ
دیدہ قیاس غائب بر شاہد کردہ سلف
بادشاہ نے دیکھا تو سامنے والوں پر غائبوں
را نیز منکر شدند۔
کو قیاس کر کے سلف کا بھی منکر ہو گیا۔

اتوا اس عہد کارازی جب ہم کو پڑھتا ہو۔ اور اس زمانہ کے غزالی کے گھر سے طلانی
ایمنوں کی قبریں یاد ہوتی ہوں، تو گزشتہ زمانے کے رازیوں اور غزالیوں کے متعلق
کیا خیال کیا جاسکتا ہے، اسی قبیل طرح طرح کے مشائخ بھی آتے اور اکبر کے سامنے
محبوئے دعوت کرتے سمجھی کہ آپ کی نفلانی حاملہ حرم کے رکا ہو گا، بد قسمتی سے
رکھی ہو جاتی، ایک دے باکرامت بزرگ لاہور سے فخر لیت لائے، جب اکبر نے
تنہائی میں امتحان کیا اور کچھ پیش نہ چلی تو درپٹ "کاحیلہ ظاہر کر کے دم بخود ہو گئے یقیناً"

علماء کا یہ فتنہ بھی بڑا فتنہ تھا، اور بقول بدایونی
 اختلاف علماء کہ یکے فعلے را حرام می
 گفت و دیگرے بحید ہمال را حلال می ساخت
 علماء کا یہ اختلاف کہ ایک ان میں ایک ہی فعل کو حرام
 کہتا تھا دوسرے کسی حدیث سے اس کو حلال ثابت
 کرتا تھا بادشاہ کے انکار کا سبب بن گیا۔

لیکن اس سلسلہ کا سب سے زیادہ سیاح حلقہ "وہ ہے، جو اگرچہ علماء ہی کا فتنہ تھا
 لیکن شدت تاثیر نے اکبری اتحاد کا اس کو سب سے بڑا ذریعہ بنا دیا۔

میری مراد ملا مبارک ناگوری اور ان کے شہرہ آفاق صاحبزادوں سے ہے، ملا صاحب
 جیسا کہ ان کی سوانح حیات سے معلوم ہوتا ہے، بڑے پایہ کے عالم تھے، علوم متداولہ
 سے ان کو مہر فن کا ایک مستقل پیمانہ زبانی یاد تھا، جب تک ناگوری میں رہے، زیادہ تر مقلد
 اور فقہ و اصول انکا علمی سرمایہ تھا، پھر یہ احمد آباد پہنچے ہیں، اس زمانہ میں ہندوستان
 کے ساحلی شہروں میں بجائے عقلیات کے دینی علوم کا زیادہ چرچا تھا، ملا صاحب کو
 احمد آباد میں اپنے دینی تبحر کا موقعہ ہاتھ آیا، لیکن دماغ میں فطریہ شورش تھی، مذاہب
 اربعہ اور ان کے اختلافات سے واقف ہونے کے بعد یہ غیر مقلد ہو گئے، جیسا کہ خود
 ابوالفضل لکھتا ہے کہ۔

وہ تنکا پوسے سخت پایہ اجتہاد و نمود
 سخت دوڑ و سوچ کے بعد اجتہاد کے درجہ تک ان
 اگرچہ یہ اعتقائے نیا کان بزرگ روش
 کی رسانی ہو گئی اگرچہ ہندوکان سلف کی پیری میں جو حقیقت
 ابوحنیفہ انتساب داشتند و از تعلید برکناد
 کی طریقہ کی جانب اپنے کو منسوب کرتے تھے لیکن تقلید
 بندگی دلیل کردے، (ابن اکبری)

اس غیر منقلدی کے سونے پر سہا گایہ ہوا کہ شیراز کے ایک فلسفی ابوالفضل کا زردی
 کے حلقہ میں بھی شریک ہو گئے اور،

بسیارے غوامض شفا و اشارات و تذکرہ
 اور شفا و اشارات و تذکرہ مجلسی کے بہترین مشکلات
 و محیط، رات و کار فرمودند
 کو ان سے حاصل کیا۔

اس پر طرہ یہ تھا کہ ملا صاحب کو تصوف کا بھی شوق ہوا اور

اسایب تصوف و اشراق بر خواندند
تصوف و اشراق کے مختلف طریقوں کا بھی مطالعہ
و افراد ال کتاب نظر و تاملہ دیدہ
کیا اھ نظر و فکر اور خدا شناسی کی کتب میں بھی نظر
سے گذریں۔

ظاہر ہے کہ شوریدہ مغزوں میں جب یہ ساری کتابیں جمع ہو جاتی ہیں تو پھر ان سے
بے مبالغہ ایسی باتیں صادر ہوتی ہیں، جن سے جمہور میں برہمی پیدا ہوتی ہے، اگرچہ ملا صاحب
پر مہدویت کا کبھی شیعیت کا الزام لگایا گیا، لیکن ابو الفضل کو اس سے انکار ہے، ہر سال
عام علماء کو ان کے طرز و روش سے ضرورتاً شکایت تھی، اور ان پر مولویوں نے چند سخت
حملے بھی کیے، اس کا آسان جواب تو یہی ہو سکتا تھا کہ یہ بھی جواب دیتے لیکن علم
کے غرور نے ملا صاحب کو ایک خطرناک اقدام پر آمادہ کیا، خلاف عادت اپنے زاویہ
درس و ارشاد سے نکل کر بیٹوں کی معیت میں یہ ملک کی سیاسیات میں داخل ہو گئے،
علم کا گھرانہ تھا، اور پرچہ پڑھتے ہوئے، زیادہ دیر نہیں لگی، چند ہی دنوں میں دیکھا جاتا ہے۔
کہ وہی ملا مبارک حسن کے متعلق ابو الفضل لکھتا ہے کہ:-

شیر خاں و سلیم خاں و دیگر بزرگان در مقام
شیر خاں و شیر شاہ، سلیم خاں و پسر شیر شاہ، اور دیگر
آن شدند کہ از وجہ سلطانی چیز سے
بزرگوں نے اصرار کیا کہ "سلطانی وجہ" سے کچھ
برگیرند
قبول کریں۔

لیکن "از انجا کہ ہمت بلند بود و نظر عالی سر باز زد"، یہی ملا مبارک، یکایک اکبر کے
بارگاہ جلال میں اپنے دونوں بیٹوں کے ساتھ جلوہ فرما میں، اس میں شک نہیں ہے، کہ
مولویوں نے ان کو اور ان کے خاندان کو ضرر ستایا تھا، اور ملا صاحب کو ان کی وجہ سے
کچھ دنوں پورے خاندان کے ساتھ در بدر مارا مارا پھرنا پڑا، لیکن کیا اس کا شریفانہ جواب
یہ تھا کہ "بالسری" کے بچنے کو روکنے کے لیے دنیا سے بانس کے جنگل ہی نالود کر
دیتے جائیں، اور بالفرض انتقام کے غصہ میں اگر یہی کرنا چاہتے تھے، تو پھر جو چوٹ
انہوں نے پہاڑ سے کھائی تھی، اس کا بدلہ یہ گھر کی "سبیل" سے کیوں
لینے لگے،

ہر حال تینوں باپ بیٹوں نے اپنے شخصی انتقام کا نشانہ ہندوستان کے اہل سنت کے مولویوں ہی کو نہیں بلکہ اسلام ہی کو بنالیا، مقصد میں کامیاب ہونے کے بعد جس وقت "اسلام" کا اعلان اپنے سارے متوسلین کے ساتھ چل رہا تھا، اس وقت علامہ عبدالقادر کا بیان ہے، کہ ابوالفضل کے زبان پر ہر غلطی دیر کے بعد حسب ذیل اشعار جاری ہو جاتے تھے،

آتش بد دوست خویش در دشمن خویش چوں خود زدہ ام چہ نالم از دشمن خویش
کس دشمن من نیست منم دشمن خویش اے دامن دوست من دامن خویش
الغرض اکبری دربار میں ابوالفضل دینی کا فتنہ بھی سچ پوچھو تو یہ علماء و مشائخ کی عام کس قدر عجب بات ہے کہ شخصی اغراض نے بتدریج کیسی سخت قومی اور مذہبی خطہ کی صورت اختیار کر لی تھی، اور آج بھی جو کچھ ہو رہا ہے کون کہہ سکتا ہے کہ کن اثرات کے تحت ہو رہا ہے، ان فی ذلک لعبرة

کبسا دردناک نظارہ ہے، کہ خود دین کے معماروں کے ہاتھوں دین کی بنیاد کھدوئی تھی، اور کسی کو اس کا خیال بھی نہیں آتا تھا، کہ آخر اس کا انجام کیا ہوگا، علماء و مشائخ کی عام حالت تو یہی تھی، لیکن اللہ کے بندوں سے زمانہ کا کوئی حصہ خالی نہیں ہوتا۔ اسی ہنگامہ میں کبھی کبھی ایسے نفوس بھی نظر آ جاتے ہیں جن کے سامنے دنیا سے زیادہ "آخرت" اور "نقد" سے زیادہ "نسبت" عزیز ہوتا ہے۔ حضرت سلیم چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے مولانا بدر الدین کا کارنامہ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ ممتاز ہے، خاندانی حیثیت سے ان کا حکومت اور بادشاہ پر جوازِ حفاظت ہے، لیکن جوں ہی بادشاہ کے طرز عمل میں یہ تغیرات شروع ہوئے، شاہی نوکری سے مستعفی ہو کر گھر بیٹھ گئے، اگر نے چند بار خود اعلان خاص میں بلا کر ان کو سمجھایا، لیکن ہر ملاقات میں ناگوار سی بڑھتی رہی، انہوں نے قطعی طور پر "زمین بوس" وغیرہ رسوم کا شدت سے انکار کیا، حکومت نے ان کے ساتھ سختیاں شروع کیں، آخر تنگ آ کر چپ چاپ

جہدہ مدغرا بے نشمنہ بشرف حج مشرف شد ایلے ایک کنٹی میں بیٹھ کر حج، کے شرف مشرف ہوئے

اور کعبہ کی دیوار کے نیچے کعبہ دالے کی امانت بغیر کسی خیانت کے سپرد کر کے اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے، **وَاللّٰهُمَّ ارحمہ**

درباری امراء میں ایک صاحب قصب الدین خاں تھے، اکبر اپنے دین جہاد کی ان کو بھی تبلیغ کیا کرتا تھا، خاں صاحب نے ایک دن فرمایا۔

بادشاہان ولایت چوں اخوند کاروم وغیرہ در سے مالک کے سلاطین مثلاً روم کے اخوندگار
ایشان کہ اس سخاں شریف چہ گوئند ہمہ سلطان ترک، وغیرہ اگر ان باتوں کو سنیں گے تو
ہمیں دین و ازندخواہ تقلید کی باشد کہ کہیں گے، آخر وہ لوگ تو سب ہی دین رکھتے
خواہ نہ ہیں خواہ تقلید ہی ہو، یا نہ،

اکبر ان کے اس فقرہ پر بڑا گیا، اور غریب پر یہ ازام لگایا کہ تم "اخوند کاروم" کے دربار میں رسوخ حاصل کرنا چاہتے ہو خوب خوب برسا، ایک اور امیر شہباز خاں تھے، پھرے دربار میں اللہ تعالیٰ کے اس بندہ سے نہ رہا گیا، جب پیر کو بھی اس نے اسلامی ارکان پر تسخر کرتے ہوئے دیکھا، بے سائنہ ان کی زبان سے "اے کافر ملعون تو ہم اس چنبی سخاں سے گوئی، نکل پڑا، خاں صاحب کی ان گالیوں کو سن کر اکبر آپ سے باہر ہو گیا اور کہنے لگا کہ "ایسے لوگوں کے منہ پر نجاست بھری ہوئی جوتیاں گھواتا ہوں۔"

بہر حال زیادہ تو نہیں، لیکن اکے، دکے اس قماش کے بھی لوگ کبھی کبھی نظر آجاتے ہیں، خود مولانا عبدالباقی جن کو اکبر نے زبردستی مکہ معظمہ حلا وطن کر دیا تھا، جب دوبارہ ہندوستان واپس ہوئے ہیں، اس وقت حمیت و غیرت کی دبی دباٹی چنگاریاں پھر چمک اٹھی تھیں، ایک دن برسر گفتگو زبان سے چند سخت الفاظ بادشاہ کے رو برد نکل پڑے، وہی اکبر جس نے کبھی ان کی جوتیاں سیدھی کی تھیں ملا عبدالقادر لکھتے ہیں کہ:-

مشتے مضبوط بغض خود بروئے لہر زدند ایک سخت مکہ بادشاہ نے خود اپنے ہاتھ سے
گفت چرا بکار و نمی زنی ص ۳۱۱ ۴ شیخ عبدالباقی کے منہ پر بلا شیخ صاحب نے کہا کہ

مچھری سے کیوں نہیں مار ڈالتے ہو۔

لیکن بد تیزی کے اس طوفان کا مقابلہ بھلا ان تنکوں سے کیا ہو سکتا تھا؟ قدرت ہمیشہ ایسے موقع پر کسی ایسی ”عظیم ہستی“ کو برسر کار لاتی ہے، جو وہی کمالات اور غیبی قوتوں سے سرفراز ہوتا ہے، اور وہ اصل یہ ساری تہید اسی بزرگ ہستی اور اس کے مجاہد عقول کا نام ہے، آہنیں عزائم و ارادے کی تفصیل ہی کے لیے بنتی، لیکن تہید بھی اتنی طویل ہو چکی ہے، کہ اب اس کے لیے کسی دوسرے مستقل باب یا ”مقالہ“ کی ضرورت ہے بلکہ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ مذکورہ بالا واقعات ہاتھ کے دیکھنے کے بعد اب اندازہ ہو سکتا ہے کہ مغلی تخت پر اکبر کے نام سے جو بادشاہ پچاس سال تک بیٹھا رہا، وہ کیا تھا، اور پھر اس کا عہد جاگیریں میں دریا کا رخ بدلتا ہے، تاکہ آنکھ شاہجہاں کے عہد تک پورا بدل جاتا ہے، اور عالمگیری دور میں تو وہ اسی سمت خراٹے بھرنے لگتا ہے، صرف اتنی ہی بات حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے پہچاننے کے لیے اس وقت کافی ہو سکتی ہے، جب یہ بتا دیا جائے کہ یہ جو کچھ ہوا، حق تعالیٰ نے اس کا ذریعہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی ہستی گرامی کو بنایا، میں نے ارادہ کیا تھا کہ واقعہ کے اس رخ کو بھی تفصیل کے ساتھ لکھوں، لیکن میں جانتا تھا، کہ اکبری فتنہ جس کا دوسرا نام الف ثانی کا فتنہ ہے، عوام خواص بھی بجز چند مشہور باتوں کے واقف نہیں ہیں، یا ان کو ناواقف رکھنے کی کوشش کی گئی ہے ضرورت تھی کہ اس پہلو کو خوب اچھی طرح واضح کیا جائے خدا کا شکر ہے کہ اس پر ایک مبر حاصل بحث کرنے کا مجھے موقع مل گیا، اگرچہ جو کچھ بھی لکھا گیا ہے، اس کے مقابلہ میں بہت کم ہے، جو واقع ہوا تھا، اور جس کا مواد تاریخ کے منتشر اوراق میں بکھرا ہوا ہے، خود ملا عبد القادر جس کی کتاب سے میں نے ان واقعات کا انتخاب کیا ہے، بندہ خدا نے نہ جانے کس مصلحت سے ان کو تقریباً ستر گسو صفحات میں انتہائی بے ترتیبی کے ساتھ پراگندہ صورت میں قلم بند کیا ہے ترتیب میں مجھے کافی وقت اٹھانی پڑی، تاہم ایک کام ہو گیا، اب رہا دوسرا پہلو یعنی حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے نجدیدی کارنامے اس وقت چند کلی واقعات

کا ذکر کر کے میں اس اپنے مضمون کو سر دست منتقم کرتا ہوں۔

اکبر کی تخت نشینی کے آٹھویں سال ۱۵۵۶ء ہجری میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت باسعادت بمقام سرہند ہوئی، کم و بیش چالیس سال کا زمانہ آپ نے دیر اکبری میں گزارا، حضرت کی عمر کا یہ حصہ زیادہ تر علوم ظاہری و باطنی اور کمالات باطنی کے حصول میں صرف ہوا، ہجرت کے ایام میں آپ اکبر آباد اگرہ ابھی تشریف لائے تھے، جہاں دوبارہ کے ان دونوں عالموں ابو الفضل فیضی سے آپ کی خوب خوب ملاقاتیں رہیں، بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ جس ارادہ کا ظہور بعد ہوا، اس کا خم ان ہی ملاقاتوں کے سلسلہ میں پیدا ہوا۔ ابو الفضل فیضی آپ کی غیر معمولی قابلیت ذہن و ذکاوت سے بہت متاثر تھے بلکہ مشہور تو یہاں تک ہے کہ ”سواطع الالہام“ جو فیضی کی مشہور بے نقط تفسیر ہے، اس میں حضرت کی بھی امداد شریک تھی فیضی کو حیرت ہو گئی، جب ایک دن اس صنعت میں جس کا وہ ملزم تھا، مضمون گرفت میں نہیں آ رہا تھا، اس نے حضرت سے ذکر کیا، کہا جاتا ہے برداشتہ قلم آپ نے اسی صنعت بے نقط میں پوری عبارت لکھ دی۔ ان ہی دنوں کا ایک مشہور واقعہ یہ بھی ہے کہ عید کے چاند میں اختلاف ہو رہا تھا شرعی ثبوت سے پہلے ہی اکبر نے عید کا اعلان کر کے لوگوں کے روزے توڑوا دیئے اسی دن حضرت بھی ابو الفضل سے ملنے آئے پوچھنے پر ابو الفضل کو معلوم ہوا کہ حضرت تو روزے سے ہیں، اس نے وجہ دریافت کی، آپ نے فرمایا کہ چاند کے متعلق اب تک شرعی شہادت فراہم نہیں ہوئی ہے۔ ابو الفضل نے کہا کہ بادشاہ نے تو حکم دے دیا ہے اب کیا عذر ہے، بے ساختہ آپ کے منہ سے اس وقت یہ جملہ نکلا۔

پادشاہ بے دین سمت اعتبار سے نادر د

ابو الفضل خفیف سا ہو کر رہ گیا۔ پھر بھی اس نے پانی کا پیالہ اٹھا کر آپ کے منہ سے لگا بیا، لیکن آپ نے ہاتھ جھٹک دیا، اور اسی وقت غصہ میں گھر چلے آئے کہلا بھیجا کہ اہل علم۔ سے ملنے جلنے کا شوق ہے تو ان سے ملنے کے طریقے سیکھو، ابو الفضل نے معافی مانگی، اور پھر آمدورفت شروع ہو گئی، اس کے بعد آپ پھر والد کے اہلارہ

سے سر ہند واپس لوٹ گئے، اور زندگی کا بقیہ حصہ اسی قصبہ میں گزرانچ کے ارادہ سے ایک دفعہ دہلی آئے۔ یہاں حضرت باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ بعض غیبی اشاروں کے تحت ماوراء النہر سے دہلی پہنچ کر کسی کے انتظار میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں۔

آمد آں یار سے کہ مامے خواستم

دونوں میں ملاقات ہوئی۔ پھر کیا طے ہوا خدا ہی جانتا ہے اس کے بعد دیکھا گیا کہ حضرت دوبارہ سر ہند کی طرف لوٹ گئے، اور وہیں اپنے مرشد کی زیر نگرانی سلوک کے مقامات طے کرتے رہے۔ ابوالفضل اور فیضی کی صحبت اگرہ میں آپ کے لیے بہت مفید ثابت ہوئی۔ ان لوگوں سے آپ کو ”فتنہ“ کے اسباب، اور ان موثرات کے سمجھنے کا خوب موقع ملا جس نے بادشاہ اور اس کی حکومت کو اس نقطہ تک پہنچا دیا تھا۔ غالباً وہیں آپ نے ان حربوں کا پتہ چلا لیا جن کی راہوں سے یہ لوگ اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کر رہے تھے، بتدریج آپ نے ان حربوں سے اپنے کو بھی مسلح کیا۔

خلاصہ یہ کہ اکبر کا زمانہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے لیے تیاری کا زمانہ تھا۔ ادھر اس کا انتقال ہوا اور جہانگیر تخت پر بیٹھا۔ کہ آپ میدان میں اتر پڑے، بہر حال مکتوبات شریف سے اندازہ ہوتا ہے کہ جہانگیر کے تخت پر بیٹھنے کے ساتھ ہی آپ نے اپنا کام شروع کر دیا، قریب قریب اس وقت آپ کی عمر کے چالیس سال پورے ہو چکے تھے بہر حال یہ ہو سکتا تھا کہ آپ بھی ملک کی سیاسیات میں شریک ہو کر حکومت کا کوئی عہدہ اپنے ہاتھ میں لے کر کام کرتے، اور جس قسم کے وسائل آپ کو میسر تھے۔ یہ چنداں دشوار بھی نہ تھا۔ لیکن آپ نے بظاہر اپنے کو سلطنت سے بالکل الگ ٹھٹھک رکھا، لیکن مکاتیب اٹھا کر دیکھو! جہانگیر کے دربار کا شاید ہی کوئی محاذ رکھن ہو گا جس کے نام سے آپ کے خطوط نہیں ہیں، خان اعظم، خان جہاں، خان خاناں، مرزا داراب، قلیچ خان۔ خواجہ جہاں اور سب سے زیادہ نواب سید فرید صاحب وغیرہم کے نام خطوط ہیں، ان تمام خطوط کا قدر مشترک صرف ایک ہی مقصد ہے کہ جس طرح ممکن ہو اس نقصان کی تلافی ہونی چاہیے۔ جو اسلام کو اکبری عہد میں پہنچ گیا ہے، یہ

بات کہ آپ نے جہانگیر کے تخت نشینی کے ساتھ یہ کاروبار شروع کر دیا تھا، اس کا پتہ خود آپ کے خطوط سے چلتا ہے۔ لالابیک جہانگیری دربار کے ایک امیر ہیں ان کے نام والے مکتوب میں فرماتے ہیں،

در ابتدا پادشاہت اگر مسلمانی رواج یافتہ مسلمانان اعتبار پیدا کر دے جہاں
بادشاہت کے شروع ہی میں اگر مسلمانی رواج ہو گیا، اور مسلمانوں کا کھویا ہوا اعتبار حال ہو گیا تو کیا کہیے، لیکن العیاذ باللہ اگر اس میں کچھ رکاوٹ یا تاخیر ہوئی تو مسلمانوں کا کام سخت دشواری میں پڑ جائے گا، العیاذ باللہ

الغیث، الغیث -

آخر میں فرماتے ہیں، اور کتنے خروش و جوش کے ساتھ فرماتے ہیں۔

تاکہ ام صاحب دولت بایں سعادت مستعد گردد و کلام شاہ باز بایں دولت دست برد نماید و ذکر فضل اللہ یوتبہ من یشاء و اللہ قوا الفضل العظیم
دیکھیں کہ نایا صاحب دولت ہے۔ جو اس سعادت سے فیض یاب ہوتا ہے اور کس شاہ باز کی رسائی یہاں تک ہوتی ہے۔ یہ خدا کا فضل سے جسے چاہے دے، اور خدا بڑے فضل والا ہے۔

ایک دوسرے مکتوب میں ”خان جہاں“ کو اسی مقصد کی طرف متوجہ فرماتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں:

جبیں خدمت کہ در پیش دارند اگر آں را باتیاں شریعت علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام جمع سازند کارا بنیاد کردہ باشند و دین متین را منور ساختہ و معمر گردانیدہ مافقراں اگر سالہا جان بکنیم و دریں عمل بگردشما شہ بازاراں نہ رسم

ہی زکری جو تم کرتے ہو۔ اگر اس کو آنحضرت صلعم کی شریعت کے زندہ کرنے کا ذریعہ بنادے تو تم نے گویا پیغیوں کا کام کیا، دین متین کو روشن کر دے اور آباد کر دے، ہم فقیر لوگ اگر اپنی جان بھی لگا دیں جب بھی آپ جیسے شاہ بازوں کی گردنک تہیں پہنچ سکتے ہیں۔

سکھوئے توفیق و سعادت در میان انگندہ اند سعادت اور توفیق کی گزند میدان میں بھیجی گئی
کس بمیدان در نمی آید سواران چہ مشروط ہے۔ میدان میں کوئی نہیں آکر رہا ہے۔ آخر
سواروں کو کیا ہو گیا ہے۔

اور مکتوبات شریف میں تو اس قسم کے مضامین کا ایک ذخیرہ موجود ہے۔ دیکھنے
کی بات یہ ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دربار کے ان امراء پر آخر کس طرح قابو حاصل
کیا، حالانکہ کوئی زیادہ زمانہ نہیں گزر رہا تھا یہ جتنے تھے اکبر ہی کی تھیلی کے چٹے بنے تھے
ابوالفضل و فیضی کے فیض یافتہ تھے ان اسباب کا احاطہ اور استقصاء اور وہ بھی اس
مقالہ میں مشکل ہے۔ لیکن سرسری طور پر اس عہد کے علماء اتنا تواندارہ کر سکتے ہیں کہ
حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے کھنڈے کھانے میں کیا وہ رنگ اختیار نہیں کیا تھا
جو اس عہد کے بڑے سے بڑے انشاء پردازوں کا تھا، ایک طرف آپ ابوالفضل کی
سحر نگاریوں کو دیکھیے، اور دوسری طرف حضرت مجدد کے زور قلم کو دیکھیے پھر اندازہ
کیجئے کہ انشاء کا زور کس میں ہے اسی کے ساتھ آپ نے ”دینی حقائق“ کی تعبیر میں بھی
اپنے زمانہ کا ساتھ دیا کہتے وہی تھے، جو تیرہ سو سال پیش تر سے کہا جاتا تھا۔ لیکن
کہنے کا دھب وہ اختیار کیا، کہ سنتے والے کو محسوس ہوتا تھا، کہ شاید کوئی نئی باتیں سن
رہا ہے، ایک نیا فلسفہ نئے نظریات، جدید نظام اس کے سامنے پیش ہو رہا ہے۔
یہ ہیں مجددانہ ہاتھوں کی چاکرستیاں جن کے ذریعہ سے وہ اپنے زمانہ کے عاجی مانوں
پر قابو حاصل کرتے ہیں۔ اور قابو پالینے کے بعد تو پھر اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔ کہ
اس راہ سے آپ مخاطب کے دل میں جو چاہئے بیٹے ڈالیے، جن منشیانہ اور فلسفیانہ
تعبیروں سے اتحاد پیدا کیا گیا تھا۔ شیخ فاروقی کے خطوط میں دیکھو عینک ان ہی
تعبیروں سے وہ براہ راست قرآنی تعلیمات، اور پیغمبرانہ سنن کی عنطرت قلوب میں
اتارتے چلے جاتے ہیں۔

کیا اس زمانہ کے علماء کے لیے اس میں کوئی عبرت ہے؛ یاد رکھنا چاہیئے کہ عوام سے
مراد کبھی وہ جماعت نہیں ہوتی۔ جن کا شمار ان پڑھے جاہلوں میں ہے بلکہ ہر قوم کا یہ

طبقہ ان لوگوں کے زیر اثر رہتا ہے جو دنیاوی حیثیت سے خالص وجاہ کے مالک ہوتے ہیں، حضرت مجدد صاحب کا قلم اسی طبقہ کے شکار میں بڑا ماہر تھا، آج بھی عوام پر ان ہی لوگوں کا اثر ہے۔ جو انگریزی تعلیم پاکہ حکومت میں کسی عہدہ یا وقار کے مالک ہیں۔ عام مسلمانوں کو قابو میں لانے کے لیے ضرورت اس کی تھی، کہ علماء اس طبقہ کو اپنے دائرہ عقیدت سے نکلنے نہ دیتے، لیکن اس بدبختی کا کیا علاج ہے کہ یہ صنف مقابل کی ایک جماعت ٹھہرائی گئی ہے۔ علماء صرف ان لوگوں پر قناعت کیے ہوئے ہیں، جو ابھی حکومت سے دور ہیں یا دوسرے لفظوں میں جن پر جدید تعلیم کا اثر نہیں پڑا ہے۔ لیکن بکری کی ماں کب تک خیر نہائے گی۔ خصوصاً لازمی تعلیم کے بعد کیا آپ امید کرتے ہیں کہ آپ کی قوم میں پھر کوئی ایسی جماعت بھی رہ جائے گی۔ جس کو موجودہ تعلیم کی موانہ لگی ہو، اگرچہ قیمتی اوقات کا بہت بڑا حصہ ضائع ہو چکا ہے، لیکن پھر بھی کامل مایوسی کی حد تک بات نہیں پہنچتی ہے۔

لیکن سچی بات یہ ہے کہ یہ چیزیں بھی اسی وقت کا رہ سکتی ہیں۔ جب ان سے بھی پہلے کام کرنے والا اپنے اندر اس "یقین" کو پیدا کر چکا ہو، جو بے چین کر کے اس کو کام کرنے کے لیے مضطرب اور بے کل کر دے، وہ کام کو نہ اٹھائے بلکہ کام ہی اس کو اٹھائے اور نہ مذہب ٹھنڈے دلوں سے آپ اس گری کو کہاں پیدا کر سکتے ہیں جس کے شعلے حضرت مجدد کے لفظ لفظ سے پھوٹے پڑتے ہیں۔ خدا کا شکر ہے، کہ ابھی علماء کے چند افراد ہیں، "یقین" کا یہ ذخیرہ باقی ہے، وہ اس کو دوسروں تک منتقل کر سکتے ہیں، لیکن صرف اس کی ضرورت ہے کہ جن کو یہ "یقین" سپرد کیا جائے، ان کو عصری اسلحہ اور آلات۔ سے بھی تھوڑا بہت مسلح ہو جائے گا، سامان کہ لیا جائے تو ہر سکتا ہے کہ اسی "گرہ" سے کوئی "سوار" آج نہیں تو کل نکل پڑے۔

خیر یہ ایک ضمنی بات تھی، میں اپنے اس مضمون کو محض ان چند باتوں کے ذکر کے بعد ختم کرتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ درباری امراء کو قابو میں لانے کے بعد حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو ابتداء میں بعض دشواریاں بھی اٹھانی پڑیں، بعض اہل علم جو آپ کو اور آپ کے نصب العین کو نہ سمجھ سکے، کچھ اپنی جیسی تنگ نظریوں سے حضرت کو بھی انہوں نے مہم خیال کیا، اور معاشرانہ رشک و حسد کے سلسلہ میں حسب دستور وہی چند پینترے جو اس جماعت کی طرف سے ہمیشہ ارباب حق کے مقابلے میں نکالے جاتے ہیں، آپ کے ساتھ بھی نکالے گئے۔ آپ پر بعضوں نے کفر کا فتویٰ بعضوں نے فسق کا فتویٰ صادر کیا بادشاہ کو بھی بدگمان کرنے کی کوشش کی گئی۔ یہ یہودیوں کا بادشاہ ہے، علامہ سعد نے اجار یہودی کی پیروی میں بادشاہ کے کان میں اس کی بھی بھنک ڈالی، اراد وقت حکام عصر کی آپ کی ذات کے ساتھ گرویدگی اس یہودیانہ اتہام کی ممد ثابت ہوئی، آخر آپ کو کچھ دن کے لیے اس منزل سے بھی گزرنا پڑا، جس سے ہمیشہ اس راہ کے چلنے والوں کو گزرنا پڑا ہے، آپ کو گوالیار کے قلعہ میں قید کیا گیا، زندان کے یہ دن حضرت مجددؒ کے بڑے پر لطف گزرے، مکتوبات میں اس کی طرف مختلف مقامات میں اشارہ بھی کیا گیا ہے۔

لکھا لا یخفی علی من طالعہا۔
 لیکن ”حق“ کا آفتاب کب تک چھپا رہتا، صبح ہوئی اور اس کا دمکتا ہوا ”چہرہ“ لوگوں کے سامنے تھا۔ ان شاء اللہ جب کبھی اس حصہ کی تکمیل کا موقعہ آیا اس وقت اس کی پوری تفصیل کی جائے گی، بالفعل صرف حضرت کے اس مکتوب گرامی کو اپنے مضمون کا خاتمہ بنانا ہوں، جو اپنے صاحبزادوں حضرت خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم کے نام آپ نے دہلی سے اس وقت لکھا، جب زندان بلا سے ”دہلی“ کے بعد آپ جہانگیر کے دربار میں بعد عزت و احترام حق تعالیٰ کی طرف سے شریک کیے جاتے ہیں اور روزانہ بعد مغرب بادشاہ سے خاص صحبت رہتی ہے۔ یہ تیسری جلد کا (۴۳) مکتوب ہے۔

الحمد لله وسلاطین علیہا ولا الذی املق
 احوال وادعای این حدود مستوجب حمد

اس طرف کے حالات بہت اچھے ہیں، موضع علیہ
 شکر کا عجیب و غریب محبتیں گزاری جا رہی ہیں اللہ

اسمت جھنہائے عجیب و غریب سے
 گذارند بغایت اللہ سرمے دریں
 گفتگو ہائے امور و تنبیہ و اصول اسلامیہ
 سادہ و سلیس راہ نمایی و بہان عبارت
 کہ در خلوات و در مجالس خاصہ بیان میگردد
 دریں محرمہ ہاتر فتن اللہ سبحانہ بیان می
 نماید اگر یک مجلس را نوسیدہ فقرے باید
 خصوصاً مشبکہ شبہ ہنقد ہم رمضان بود
 آن قدر را نہ بحث انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 والتسلیمات و از عدم استقلال عقل و اند
 ایمان با آخرت و عذاب و ثواب دران
 و اثبات رؤیت و از خاتمت نبوت
 خاتم الرسل، و از مجدد ہر مائتہ و از اقتداء
 بخلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 و سنت تراویح و از بطلان تناسخ و از
 احوال جن و جنیان و از عذاب و ثواب
 ایشان و امثال آنہا بسیار مذکور شد و بحسن
 استماع مسوع گردید و ہم چنین دریں ضمن
 اشیائے دیگر از احوال اقطاب و ابدال و
 اوتاد و بیان خصوصیات ایشان کذا و کذا
 مذکور گشت الحمد للہ سبحانہ کہ بجای ماند
 و تغیر سے ظاہر نمی شود و دریں واقعات
 و ملاقات شائد حق را سبحانہ و تعالیٰ

کی غایت سے اپنی ان ساری گفتگوں میں
 دینی امور اور اسلامی اصول کے متعلق بال برابر قسم
 کی زری یا سستی کا اظہار نہیں ہوا، وہی باتیں جو
 خاص مجلسوں اور خلوت میں بیان کی جاتی تھیں ان
 محرموں میں بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے وہی بیان
 ہو رہی ہیں اگر میں کسی ایک مجلس کا بھی حال لکھوں
 تو اس کے لیے ایک فتر چاہیئے خصوصاً آج
 کی رات جو رمضان کی، اتنا تاریخ ہے پیچوں
 علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی بعثت اور یہ کہ
 ”عقل“ و زندگی کے تمام مسائل کے لیے مستقل
 اور کافی نہیں ہے، اور آخرت عذاب و ثواب پر
 ایمان لانے حق تعالیٰ کے دیدار اور خاتم الرسل
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت اور ہر صدی کے
 مجدد اور خلفائے راشدین کی پیروی رضی اللہ
 عنہم، اور تراویح کا مسنون ہونا تناسخ کا بطلان
 ہونا، جن اور جنیوں کا ذکر ان کے عذاب و
 ثواب کا مسئلہ اور اسی قسم کی بہت سی باتوں
 کا ذکر رہا۔ (بادشاہ) نے خوبی و حسن کے ساتھ
 سنا، اسی سلسلہ میں اقطاب و ابدال و اوتاد
 اور ان کی خصوصیتیں مثلاً یہ ہیں۔ ان
 باتوں کا بھی ذکر آیا خداوند تعالیٰ کا فنکار
 ہے کہ بادشاہ ایک حال میں رہے، اور
 کسی قسم کا کوئی تغیر و جوہر ہی پر دلالت کرے

مصلحتاً و سر پاکموزن بود الحمد للہ
الذی ہدانا لهذا و ما کان لخصدک
لو ان ہدانا للہ لقد جاءت
وصل ربنا بالحق۔

اس کا اظہار نہ ہوا، شاید ان ملاقاتوں میں حق تعالیٰ
میں حق تعالیٰ کی مصلحتیں ہوں۔ اور ان کے
اسرار ان میں پوشیدہ ہوں، شکریہ اس خدا
کا جس نے مجھے اس بات کی طرف راہنمائی
فرمائی ہم اس راہ کو پائیں سکتے، اگر حق تعالیٰ
راہ نہ دکھاتے، بلاشبہ ہمارے رب کے پیغمبر
»حق کے ساتھ آئے۔

دیگر ختم قرآن رانا سورہ منکبوت
رسائیدہ ام شب کہ اذان مجلس برگشتہ
مے آئم بہ تراویح اشغال مے یا بم این دولت
عظمی حفظ دیرین فترات کہ عین جمعیت
بود حاصل گشت الحمد للہ اولاً و آخراً۔

دوسری بات ختم قرآن سورہ منکبوت تک
پہنچا چکا ہوں۔ رات کو جب اس مجلس دشامی
مجلس سے واپس آتا ہوں، تب تراویح میں
مشغول ہوتا ہوں۔ اور حفظ کی دولت جو ان
پریشانیوں میں دجو عین جمعیت تھی، حاصل ہوئی
الحمد للہ اولاً و آخراً

غور سے بار بار اس مکتوب کے ہر لفظ پر غور کرنا چاہیئے جس تفصیل کا میں نے اپنے
دوسرے مقالہ میں وعدہ کیا تھا۔ واقعہ یہ ہے اس کا اجمال سب اس میں موجود ہے۔
خصوصاً اس مکتوب میں آپ نے ان مضامین کی ایک اجمالی فہرست دے دی ہے
جن پر آپ »العتثانی« کے فتنہ اکبری کے رد عمل کے لیے گفتگو فرماتے رہتے تھے
کلیات تقریباً سب ہی آگئے ہیں۔

بہر حال حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ اس کے بعد جہاں گیر کی گرویدگی اتنی
بڑھی کہ برابر اپنے ساتھ آپ کو شاہی کیمپ میں رکھنا تھا، اور آخر میں اپنے ولی
عہد شاہزادہ خرم (شاہجہان) کو آپ کے دست حق پرست پر بیعت کرنے کا حکم
دیا، اور یوں منغل امپائر کو خدا کے ایک فقیر نے بے دامن خرید لیا، چاہتا تو اس
سے وہ اپنی بادشاہی کا کام لے سکتا تھا۔ لیکن وہ اس کے بعد بھی فقیر ہی رہا۔

بلکہ سچ یہ ہے کہ کتنوں بادشاہوں کو بادشاہی کے ساتھ بھی فقیر ہی بنائے رکھا۔
والقصہ بطولھا و انشاء اللہ سنا نزل الیہا نزلت اخری ۵

اگلے صفحہ سے جو مضمون شروع ہو رہا ہے وہ اس مضمون
کی دوسری قسط ہے جو مولانا گیلانی رحمہ اللہ کی
کے بعد لکھ سکے تھے۔ مرتب

الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ

(۲)

تصوف و صوفیہ

حضرت مجدد امام سرہندی قدس سرہ العزیز کے متعلق اب تک جو کچھ لکھا گیا تھا زیادہ تر اس کا تعلق حضرت ہی کے فقرہ
در سلطنت پیشین عناد بدین مصطفویٰ نعیم
می شد (مکتوب ۶۵ و قراول)
پچھلی حکومت میں دین مصطفویٰ سے دشمنی اور غنا
منہزم ہوتا تھا۔
کی شرح سے تھا۔ ملا عبد القادر بدایونی پیش امام دربار اکبری کی حلفی شہادت کی روشنی میں
اسی مرتع کو بے نقاب کیا گیا تھا، اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ ملا صاحب نے جو لکھا ہے خود
حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے مختلف مکتوبات میں بھی اجمالاً اس کا ذکر پایا جاتا ہے مثلاً
مکتوب ۷۱ میں فرماتے ہیں۔

در قرن ماضی دہم اکبری ابرس ازل اسلام چہا
گذشتہ زبونی اسلام باوجود کمال غربت و قرونی
مسلمانوں پر پچھلے دور میں کیا کچھ گذر گیا، اسلام کی بنیاد
حالی پہلے زمانہ میں اس سے آگے نہ گئی تھی۔ کہ مسلمان
اپنے دین پر رہیں اور کفار اپنے دین پر لکم دینکم
ولی دین کی آیت سے یہی معلوم ہوتا ہے لیکن گذشتہ
دور اکبری میں کھلے ہندوں اسلامی سلطنت میں

۷۱ تمہارے لیے تمہارا دین، میرے لیے میرا دین ۱۲ منہ۔

برطانیہ بطریق استیلاء اجراء احکام کفر و بدعتی کفر کے قوانین غالب اور نافذ تھے بجا یکہ مسلمان
اسلام کی کہ دند و مسلمانان اذ انظار احکام اسلامی قوانین کے اظہار سے عاجز تھے اگر ظاہر
اسلام عاجز ہو دند اگر میکرو دند بقتل رسیدند ۶۵ کرتے تو قتل کیے جاتے۔

کیا غریب ملا کی شہادتیں اس سے بھی زیادہ تیز و تند ہیں، اور یہ تو عہد اکبری کا حال تھا،
خود حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانہ کی عینی شہادت ان الفاظ میں قلم بند فرماتے ہیں۔

اسلام ضعیف گشتہ کفار مہند بے تماشا ہدم اسلام اتنا کمزور ہو گیا ہے، کہ ہندوستان کے
مسجد کی غائب و در آنجا تعمیر مسجد ہائے خود کفار بے کھٹکے مسجدوں کو گرا رہے اور ان کی جگہ
میں رند۔ مکتوبات امام ربانی ص ۱۳۳ اپنے مندر بنا رہے ہیں۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی دیناں میں جو آگ لگی تھی اس کی شعلہ فشاںیاں کس حد
تک پہنچی ہوئی تھیں۔ مکتوب ۹۲ ج ۲ میں خود اپنے ہزار کے ایک جزئی حادثہ کی خبر ان الفاظ
میں دیتے ہیں۔

دہلی میں دروں کو کھیت مسجد بے پردہ نقایس میں کہ کھیت (غالباً کرک شتر) کے مالاب
مجرہ عزیزے آن راہم کردہ بجائے آن دیروہ کے اندر ایک مسجد اور ایک معزز آدمی کی قبر تھی
یہوں ساختہ اند۔ مکتوبات ص ۱۳۲ ان کو ڈھا کر بجائے اس کے ”دیروہ کلا“
”مند“ بنایا گیا ہے۔

مکتوب ۹۳ میں ایک اور واقعہ کی خبر ان دردناک لفظوں میں درج فرماتے ہیں۔
دروہی نگر کوٹ بر مسلمانان در بلاد اسلام نگر کوٹ کے پاس مسلمانوں پر اسلامی حکومت کے
چہ ستم نمودند چہ اہانتار سانبندند۔ اندر ان کافروں نے کیسے کچھ مظالم ڈھائے
۱۳۸۵ ج ۲ ہیں اور مسلمانوں کی کیسہ کیسی تو ہیں و تذیل

کی ہے۔

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ جیسے ”لقہ“ و ”حجت“ کی ان کھلی کھلی شہادتوں کے بعد بھی
عبدالقادر کے بیانات میں کرن شک کر سکتا ہے۔ اگر اس کے بعد ہندوستان میں
سلمانوں کی قسمت کے متعلق یہ فیصلہ کر لیا گیا تھا۔

اہل کفر بہ مجرد اجراء احکام کفر پر ملا، در بلاد اسلام
راضی بنی شونہ می خواہند کہ احکام اسلام میرا
بالکلیہ زائل گردانند تا اثر سے از مسلمانان و
مسلمانان پیدا نشود،
مکتوبات شریفہ ص ۱۴۷

کفر والے صرف اس پر راضی نہیں ہیں کہ اسلام کو
میں کھٹے بندوں ان کے کافرانہ قوانین نافذ ہو
جائیں بلکہ وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ اسلامی احکام اور
قوانین سرے سے ناپید اور نابود کر دیے جائیں
ان کو اتنا شاد دیا جائے کہ مسلمان اور مسلمان کا کوئی

اثر اور نشان بیاں باقی نہ رہے۔

تو اس پر تعجب کیوں کیا جائے، اور آج دیکھو کہ اسی غرض کی غلطی تلوار مسلمانوں
کے سروں پر لٹک رہی ہے۔ ان کا اب باقی ہی کیا تھا، زبان میں چند الفاظ تھے، اور معاشرت
میں کچھ رسوم تھے، جن سے آئندہ مؤرخ شاید یہ استدلال کر سکتا تھا کہ کسی زمانہ میں مسلمان نامی
قوم بھی اس سرزمین پر آباد تھی، لیکن ان الفاظ کو بھی مٹایا جا رہا ہے اور ان رسوم کے محو
کرنے کا بالجمہ عزم کر لیا گیا ہے۔ فانا للہ وانا الیہ راجعون

دولت، علم، جاہ، زر، زمین کی قوتوں سے محروم ہونیوالی قوم کاش! اب بھی اتنا سمجھ
لیتی کہ ایک طاقت اب بھی (قسم ہے) اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، اُس
کے قبضہ میں اور صرف اس کے قبضہ میں باقی ہے جس کے بعد قدرت اور اس کے سارے
قانون کی حمایت اس قوم کے لیے واجب ہو جاتی ہے، یہ صوفیوں کا عمل سوزہ اور
”مولویوں“ کا اعداد افرودہ کی نہیں بلکہ اس کتاب کا فقرہ۔

کان حقاً علینا الفضا المومنین ایمان والوں کی نصرت و اعانت ہم پر
واجب ہے۔

ہے جس کے کسی لفظ کا انکار ہی نہیں بلکہ اس کے متعلق صرف شک کا احساس ہمیشہ
کے لیے اسلام سے محروم کر کے ادنیٰ کو مرتد بنا دیتا ہے، کیسی عجیب نصرت کیسی حیرت انگیز
پشت پناہی اور قوت جس کے لیے نہ ایم، اے کی ڈگر لپٹنے کی حاجت ہے اور نہ دیوبند
کی سند تکمیل کی حاجت نہ چندوں کے لیے دوسروں کے سینہ کے بوجھ بننے کی حقارت برداشت
کرنے کی مشق و فارست نہ صحافی و مجلسی شور و شغب (پروپیگنڈا) کے فقدان پر دست تافت

حسرت ملنے کی حاجت صرف ایک ذہنی تبدیلی ایک فکری انقلاب تذبذب، اور تشکیک کی دماغی کیفیت کو، فقط ایک قلبی یقین کی شکل میں بدل دینے کے ساتھ خدا کی قسم آسمانوں سے

انتم الاعلون تم ہی اونچے ہو

کی ملکہ توشا باشیوں کا شور بلند ہو جاتا ہے جس امت کے عام افراد میں حصول قوت کی اس معنت ترین تدبیر کے سمجھنے اور سمجھنے سے زیادہ عمل کرنے کی بھی صلاحیت مفقود ہو چکی ہے اب اس سے کیا کہا جائے اور کس طرح کہا جائے۔ ہندو سابق کے ان علی تجربات بلینہ سے قطع نظر بھی کر لیا جائے جو اس نسخہ کے استعمال کے متعلق تو ترکی روشنی میں جگمگا رہے ہیں جس کی داستانوں سے روم و ایران کا گوشہ گوشہ پٹا ہوا ہے، ٹھوڑی دیر کے لیے ان سے اعتماد اٹھا بھی لیا جائے اور بھلے اس قرآنی قوت کے مغربی مورخین کے ستم ظریفانہ اعتراضی اسباب ہی میں ان کا تکیا میوں کے راز کو پوشیدہ قرض کر لیا جائے جو ان کمزوروں کو ان زور آدروں کے مقابلہ میں حاصل ہوئی تھیں جن سے ہندوستان کے مسلمان یقیناً ذلیلہ کردہ نہیں ہیں۔ اور نہ ان کے سامنے اتنی ہیکڑی والے ہیں۔ جتنے منہ زوروں سے ان کی مڈھچڑ ہوئی تھی شامل کر لیا جائے، پارہ افانوں ہی میں ان قصور کو شامل کر دیا جائے لیکن ان میں کیا مضائقہ تھا کہ جس کے لیے دنیا کی دشمنی انہوں نے خریدی ہے، ایک دفعہ اس کا خود ہی تجربہ کر لیتے، معیار پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ نظریہ (خاکم بدہن) اگر کسی کو کھوٹا نظر آتا، تو ملے کر کے اس الزام سے العباد باللہ اپنی آخری برأت کر لی جاتی۔

کتنے اچھے کی بات ہے، قرین اس لیے ہم پر غراتی ہیں کہ ہم مسلمان ہیں تو ایں اس لیے ہم پر اٹھتی ہیں کہ ہم اہل ایمان ہیں، لیکن کوئی ہوتا کہ جس الزام کی فرد جرم ہم پر لگائی جا رہی ہے آہ کہ حقیقی معنوں میں ہم اس کے ترکیب ہی نہیں ہیں۔ لیکن حاققت سے اس کا اقتساب اپنی طرف سے کر رہے ہیں یا کہ ادھے ہیں کاش ہم اس جرم کے ترکیب ہوتے اور میری آخری تمنائی یہ ہے کہ ہم پر جو الزام تقویٰ با جا رہا ہے، جس کو عقوبت کو ہمارے سر پہنچنے کا

سامان اندر اور باہر کیا جا رہا ہے، یہ الزام واقعہ میں بھی ہم پر تعجب جانا — خون ہو گا آہ! اور یہ کیسا ناسحق خون ہو گا، کہ جس الزام میں اس قوم کا خون بہایا جائے گا، و اختراہ کہ اس سے اس کا دامن پاک تھا۔

”اس گنہ میں مجھے مارا کہ گنہ گار نہ تھا“

کیسا بد بخت ہے وہ جو غازی بن کر اگر زندہ نہ رہ سکتا تھا تو اسے شہید بن کر بھی مرنے نصیب نہ ہوا۔

وَلَنْ مَتَّامُ دَقْلَتُمْ لَا إِلَى اللَّهِ
اگر وہ ایمان کی حالت میں مرتے یا مارے جاتے
تو اپنے اللہ کے قدموں پر اٹھتے۔

نخشودن
کیا کہا گیا تھا؛ مخلوقات، ہر قسم کے مخلوقات، ہر طبقہ کی مخلوقات سے عبادت و عباد
کا، استعانت، واستمداد کا تعلق تو رہ کر اسی نسبت کو صرف الرحمن الرحیم کے ساتھ جوڑ دو۔
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ
ہم تجھی کو پرستتے ہیں اور تجھی سے اعانت
چاہتے ہیں۔

کی چٹان پر قدم جماؤ، اس طرح جماؤ کہ جانِ غالب سے اکھڑ جائے لیکن پاؤں اس چٹان سے
نہ اکھڑے، عبادت و استعانت کی یہی ایک روٹی کیسا سوئی تہ پہلا کلمہ طیب لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا
ترجمہ تھا جس کے ساتھ یہ دونوں تعلق ہوں اسی کو تو اللہ کے رسول (صلوات اللہ علیہ وسلم)
نے تمہارا اِلَہ بنا کر تمہارے سپرد کیا تھا، وصیت کر کے گئے تھے۔ تمہارے ان باپ دادا
کو جنہوں نے اللہ کے اس ہاتھ پر بیعت کی تھی کہ اپنی ہر ضرورت کو اپنے اسی اِلہ سے
مانگنا، ملک بھی جب گھٹ جائے اور چیل کی گٹھائی بھی جیب وہ ٹوٹ جائے لیکن
جو کچھ بھی اپنے نفس کے بصیر ہیں معاذیر کے پردوں کو چاک کر میں اور دیکھیں کہ تمہارا
پہلا طیب کلمہ تک بھی، کیا واقعی تمہارے لیے طیب اور پاک رہ گیا ہے۔ جو جمادات و
حیوانات سے آزاد ہیں۔ وہ جنوں اور ملائکہ کے ساتھ الجھے ہوئے، اور جنہوں نے
ان سے گلو خلاصی کی وہ مردہ جسموں کی زندہ روحوں سے کیا اپنے کو لگائے نہیں
بیٹھے ہیں۔

زندہ روحوں کے جسد جس خاک میں مدفون تھے، جس نے اس کے آگے ہاتھ بٹکا کہا گیا کہ اس نے اللہ کے ساتھ ایک اور "اللہ" کو شریک کیا، لیکن جو زندہ روحوں کے زندہ جسد کے آگے جھکا۔ اسی سے اپنی امید بھی قائم کی، اور اسی کے ضرر سے وہ ڈرتا بھی ہے تو تم نے کیسے کہا کہ اس کا "اللہ" تو اب بھی اللہ ہی ہے، پھر اس گروہ کو میں کیا کہوں۔ جو اپنے باپ دادوں کے اس طریقہ پر اس لیے قہقہہ لگاتا ہے کہ جو "اللہ" نہیں تھا، اس کو انہوں نے اپنا "اللہ" بنا رکھا تھا، لیکن شیطان کے اس ٹھٹھے کی آواز کون سنتا ہے، جب وہ اپنی تالیروں کو پیٹ کر چلایا کہ جو "اللہ" نہیں تھا، تمہارے اگلوں نے اس کو "اللہ" بنایا، لیکن جو واقعی سچا تھا، کیا ان کے پھپھوں نے اس کو اپنا "اللہ" بنانے سے انکار نہیں کیا؟ اگلوں کا "اللہ" غلط تھا تو پھپھوں کے "اللہ" کو میں نے کب صحیح رہنے دیا، پھر جن کے آذر تھے، پھر کیا ان کے پیسر میں کوئی ابراہیم باقی ہے؟ اوپر سے نیچے تک بھانت بھانت کی برائیوں والے جو تم میں بول رہے ہیں، خدا را بتاؤ، جو قہرست اوپر پیش کی گئی ہے۔ کیا اس کے کسی نہ کسی خانہ میں اس قوم کے افراد بیٹھے نظر نہیں آتے ہیں، ان ہی خانوں میں سے کسی ایک میں جس میں گھسنے سے ان کا پہلا کلمہ ان کو روک رہا تھا الا ماشاء اللہ وقلیل ما ہم

جب عذاب کا سوط، اور خداوند خدا کے جلال کا کوڑا اکثر دانیھا الفساد در گھاڑ کر جب انہوں نے بڑھتا دیا، کی پیٹھ پر برسنے لگتا ہے، تو اگر تمہارے چند کالائے اللہ درست بھی رہا، وہ اس کوڑے کو کیسے روک سکتا ہے، جس کی بارش فساد کی اکثریت پر مبنی ہے لوگ باہر میں ارحم الراحمین کے رحم کو ڈھونڈتے ہیں، حالانکہ اس کا چشمہ اندر سے پھوٹتا ہے باہر میں عذاب کے ٹپنے کی دعا سے زیادہ اپنے دلوں کے بدلنے کی دعا کرو، تم نگہروں کو رو رہے ہو، حالانکہ تمہارے قہر کی پہلی نبیادی اینٹ خدا کی قسم ہل چکی ہے اور وہ اوپر سے نہیں اندر سے بیٹھتی ہے۔ مجلسوں اور انجمنوں میں نہیں بلکہ اندھیری رات کی تاریک گھڑیوں میں کچھ طے کیا جاتا ہے اور طے ہے کرنے کا نام تو ایمان ہے۔

میں کیا لکھنا چاہتا تھا اور کیا بڑھا کھنے لگا، پھر ہوا زخم ہوتا ہے ہنسنے دیا گیا۔ اللہ کے

بند و زنجی پر رحم کرو، روتا ہے تو اسے رونے دو، بہر حال یہ کہہ رہا تھا کہ ملا عبد القادر نے سچ پوچھے تو وہی کچھ بیان کیا ہے، جو حضرت مجددؒ نے لکھا ہے، فرق صرف تفصیل و اجمال کا ہے، بلکہ تجھے افسوس ہے کہ گذشتہ نمبر کے لکھنے کے وقت میری نظر ابو الفضل کی ان روایتوں پر نہیں پڑی تھی جن سے عبد القادر کے لفظ لفظ کی توثیق ہوتی ہے، خیال ہے کہ کسی دوسری اشاعت یا مستقل غیر میں ”دشمن عبد القادر“ کی شہادتوں کے ساتھ دوست ابو الفضل کی روایتوں کا بھی اضافہ کر دوں۔ لیکن اب وہ مضمون کافی طویل ہو چکا ہے مجھے اب حضرت مجدد امام کے دوسرے تجدیدی شعبوں کی طرف بھی توجہ کرنی چاہیے۔ غالباً مجدد نمبر والے مضمون میں عہد اکبری کے ”اس فتنہ“ کے چند درجہ اسباب میں سے زیادہ تر میں نے زور صرف دو سپروں پر دیا تھا یعنی (۱) حکومت (۲) علماء سوء، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اگر تحلیل و تجزیہ سے کام لیا جائے تو اس فتنہ کے ابھارنے پھولنے پھٹنے میں علاوہ ان دو سببوں کے یہ دو اہم اسباب اور بھی تھے۔

۱۔ دربار رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باریافتوں اور شرف صحبت کے سوا مصلحت کی تحقیق کرنے والی جماعت۔

۲۔ دوسرا وہ گروہ جن کی تعبیر مجدد امام کے الفاظ میں ”صوفیہ خام“ ہے، ہمارے دوست مولانا نعمانی غالباً الفرقان میں سبب ثالث کے متعلق کافی بحث فرما چکے ہیں اور ضمنی طور پر خاکسار نے بھی اپنے گذشتہ مضمون میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اس وقت میرے سامنے صرف پونہ تھی چیز ہے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے کارناموں کا صحیح اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک ”عمل تجدید“ سے پہلے ہندوستان میں صورہائے خام کے ہاتھوں اسلام پر جو مصیبت ٹوٹ پڑی تھی۔ اس کو نہ بیان کیا جائے۔

سچہ جو زیادہ پچھیں ہوں وہ آئین اکبری کے اس حصہ کا مطالعہ کریں جس میں ابو الفضل نے اکبری عقائد و نظریات کو فرمودہ کے عنوان سے پھیل کر بیان کیا ہے ۱۲۔

عہد افسوس یہ کام رہ گیا اور صاحب مضمون مولانا گیلانی اس دنیا سے اٹھا یہ گئے۔ ”و کھ حصوات فی بطون المتعابر“ نعمانی غفرلہ۔

میں چاہتا ہوں کہ خود حضرت مجدد درجۃ اللہ علیہ کے کلام سے اس عہد کے ان خام کاروں کی تسخیر مرتب کروں، اس کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ ان غلط فہمیوں کا پردہ چاک کیا جائے گا۔ جن کی گردا چھال کر حضرت مجدد درجۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں تو بہت زیادہ اور ایک حد تک اب تک یہ غونا کیا جا رہا ہے کہ حضرت مجدد درجۃ اللہ علیہ نے گذشتہ باب معرفت و سلوک کے اہم مسلمات کا انکار فرمایا ہے۔ واللہ المستعان،

بہر حال ہندوستان میں جس وقت الف ثانی کی تجدید کا کام شروع ہوا ہے، اس وقت اسلامی شریعت میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نسل آدم کے لیے جو ”ابن جیا“ خدا کے حکم سے پیش فرمایا تھا، خود اس کی تبلیغ کے مدعیوں بلکہ اسی کے نام کی روٹی کھانے والوں کے ایک طبقہ کا یہ حال تھا۔

اکثر انہوں نے اس وقت بعض بتعلید بعض بہ مجرد علم بعض دیگر بعلم متزوج بدوق و لونی الخجندہ بعض بالحد و زندقہ دست بدامن این توحید و جودی زودہ اندوہم را از حق حی دانند بلکہ حق حی دانند۔

اس زمانہ کے بعض نہیں بلکہ اکثروں جنہیں کچھ تو بطور تقلید کے کچھ محض نام کے طور سے اور کچھ ایسے بھی ہیں جن کے علم میں کچھ ”ذوئی لیغیات“ بھی شریک ہیں خواہ میں قدر بھی شریک۔ ہوں اور کچھ لوگوں نے محض الحد و زندقہ کے طور پر ”توحید و جودی“ کے دامن کو کپڑا لیا ہے وغیرہ

یہ نکالہم بلکہ سب کو حق سے جانتے ہیں بلکہ سب کو خدا سمجھتے ہیں۔

اور اس ”توحید“ کا نتیجہ صرف ادب الحد و زندقہ ہی نہیں بلکہ ان سب نے جن کا تذکرہ کیا گیا یہ نکالہم تھا۔

گردنہائے خود را از ربقہ تکلیف تری
اپنی گردنوں کو شرعی قوانین کی پابندی سے اس
بالبدنی کشانند و مدامت در احکام شریعہ
جیلہ کے ذریعہ سے آزاد قرار دینے کی کوشش
کی نمائند۔
کرتے ہیں اور شرعی احکام کے متعلق مدامت

و اغراض سے کام لیتے ہیں۔

سے چارہ فاسق، اعمال شرعی کا تارک اپنی جگہ نادم ہوتا ہے۔ لیکن دین کے ان پیشواؤں

کا، ضمیر اتنا زندہ ہو چکا تھا کہ۔

بایں معاملہ خوش وقت و خورسندانہ اور اپنے اس رویہ و سیدہ سے خوش وقت مسرور ہیں۔

کبائتاً شائنا، بیٹھے تھے اس گدی پر جسے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کے خلفاء کی گدی قرار دیتے تھے۔ اس لیے بیٹھے تھے کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کو مسلمانوں اور نامسلمانوں تک پہنچائیں گے۔ لیکن یہ کیسا شیطانی چرخ تھا کہ حضرت محمد رحمۃ اللہ علیہ کو کھلے الفاظ میں اعلان کرنا پڑا۔

مقصودان خام و ملحدان بے سرائجام در صدد یہ کچے صوفی اور بے انجام ملحد اس کے درپے ہیں
آنند کر گردن از ربقہ شریعت برآند و احکام کہ شریعت کے طوق کو گھٹے سے نکال پھینکیں، شرعی
شرعیہ را منحصر من بجام دارند خیال میکنند کہ احکام کی پابندیوں کو صرف عوام کے ساتھ مخصوص
خواص مکلف بہ معرفت اند و بس۔ خیال کرتے ہیں، سمجھتے ہیں کہ خواص امت صرف

معرفت اور جان لینے کے مکلف و ذمہ دار ہیں اس کے آگے کچھ نہیں۔

اور اگر بات خود اپنی جماعت تک محدود رکھتے تو سنائے وہ ”مہیبت منطی“ پیدا نہ ہوتی جو ہوئی، جیسے دیکھ دیکھ کہ حضرت مجدد کا سببہ پھٹتا تھا، فرماتے ہیں کہ ان ”مقصودان خام“ نے۔

از جہل امراء و سلاطین را بتنجیز عدل و انصاف اپنی جہالت سے انہوں نے بادشاہوں اور امیروں کو
مکلف نمی دانند و مگر بندہ کہ مقصود از اتیان یہ بادشاہ کو رکھا ہے کہ یہ لوگ بھی ”عدل و انصاف“ کے
شریعت حصول معرفت مست چون معرفت جاری کرنے کے ذمہ دار نہیں ہیں کہتے ہیں کہ شریعت
بیسر شہد تکلیفات شرعیہ ماقط گشت کے آنے سے مطلب صرف یہ تھا کہ معرفت حاصل ہو جائے
مکتوب ۷۷ جب معرفت حاصل ہو گئی تو شرعی قوانین کی پابندی سے
آزادی حاصل ہو گئی۔

حضرت مجدد جیسے فجر صادق کی اس ذاتی شہادت کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ بیچارے

اکبر سے جو کچھ سرزد ہوا۔ اور پھر اس کی بے راہ روی نے اسلام کو ہندوستان میں جس نماز، نقطہ ناک پہنچا دیا تھا، اس میں اُن مصوفیانِ خام، کو دخل نہ تھا، ہی وجہ ہے کہ اپنے سینا لیبوں مکتوب میں عہد اکبری میں اسلام کی زبوں حالی کی داستان دہر کر کے ”واویدلہ ادا مصیناۃ وحسناتہ“ اور احسناتہ! فرماتے ہوئے جہاں گبری دربار کے ایک امیر کو مخاطب فرماتے ہوئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور قائم فرماتے ہیں۔

اکثر جہلا، صوفی نما ایں زمانہ حکم علماء سوز
اس زمانہ کے اکثر صوفی نما جاہل بھی، علماء سوز کے
دارِ نفاذ ایہا متعدی است صلا
حکم میں داخل ہیں، مگر ان جاہل صوفیوں کا بگاڑ بھی
متحدی ہے۔

اور یہ تو کلی بیانات ہیں، ورنہ مسکاتیب کے مختلف مواقع پر اس گروہ کے کچھ جزئی مقامات
ذیلی حالات بھی درج فرمائے ہیں، مثلاً فلسفہ ”ہدایت“ کے اصول ”فنائی الاصل“ کے متعلق
اپنے مکتوب ۲۹۵ میں ان خام کاروں کا یہ عقیدہ نقل فرماتے ہیں۔

جیسے از ناقصان ایں راہ ازان الفاظ موہمہ
مخود اضمحلال یعنی دانستہ اند و بزدقہ
رسیدہ اند کہ از عذاب و ثواب آخروی
انکار نمودہ اند و خیالی کردہ اند کہ بچنا کند اند
وحدت بکثرت آمدہ اند مرتبہ دیگر ہمیں طور
ان کثرت بوحدت خواہند رفت و ایں کثرت
دراں وحدت مضاعف خواہند شد جسے از ہیں
زنادقہ آن خوش شدن راہ قیامت کبریٰ ”خیال
کردہ اند از حشر و نشر و حساب و صراط و میزان
انکار نمودہ اند ضلوا فاضلوا“
کبریا ہے، یہ حشر و نشر حساب، صراط، میزان سب کے منکر ہیں آہ! خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔

ناقصوں اور کوتاہ بینوں کا ایک گروہ ہے جو ”خود
اضمحلال کے موسم الفاظ سے یہ سمجھ بیٹھا ہے کہ اس
سے یہ مراد ہے کہ واقعی آدمی خدا میں گم ہو جاتا
ہے (جیسے قطبہ دریا میں) اور اسی قول کی وجہ سے
ان کی اعتقادی حالت نہ نزدیک قریب پہنچ گئی ہے
یہ لوگ آخروی عذاب و ثواب کا انکار کرتے ہیں، اور
یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ جس طرح وحدت سے نکل کر
کثرت میں آئے تھے۔ پھر دوبارہ اسی طرح کثرت سے
وحدت میں گم ہو جائیں گے اور ان کی یہ کثرت پھر
خدا کی وحدت میں گم ہو جائے گی۔ ان ہی بے دینوں کا
ایک گروہ یہ بھی کہتا ہے کہ اسی ”خوبہوتے“ کا نام ”قیامت
کبریا“ ہے، یہ حشر و نشر حساب، صراط، میزان سب کے منکر ہیں آہ! خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔

یہ تھا ہندوستان میں قرآن کی جنت، دوزخ، قیامت اور حشر و لشکر کا انجام، لطف
یہ ہے کہ ان ہی صوفیوں میں کسی مشہور و مشائخ کے متعلق حضرت مجدد کا ذاتی بیان مکتوب
۲۵۸ میں یہ ہے۔

بعضے از ملاحد کہ یہ باطل مسند شیخی گرفت حکم
جو از تناسخ می نمایند وی انکارند کہ نفس نامراد
کہ بعد کمال رسید از قلب ابدان اور
اسپارہ نمودنی گم بند چون بعد کمال رسید
از قلب ابدان بکہ از تعلق بدن فارغ
گشت۔
ان بے بنیوں میں بعض وہ لوگ بھی ہیں جنہوں نے
زبردستی شیخی کی مسند پر قبضہ جمالیہ ہے، یہ تناسخ
اداکوں کے قائل ہیں، خیال کرتے ہیں جب تک
آدمی کی روح اپنے کمال کو حاصل نہیں کرتی ایک
بدن سے دوسرے بدن میں چکر کاٹی رہتی ہے اور جب
کمال کے آخری نقطہ تک اس کی رسائی ہو جاتی ہے تو
اس وقت اس چکر ٹکڑے سے بدن ہی سے
بے تعلق ہو جاتی ہے۔

یہ چند مثالیں اعتقادی تماثلوں کی تھیں، اس طبقہ کی عملی حالت کے متعلق حضرت مجدد
ہی کی زبانی سیئے اقیمو الصلوۃ و ان الصلوۃ کانت علی المومنین کتاباً موقراً کے
قرآنی فرمان کا ترجمہ لنگا کے کنارہ یہ ہو گیا تھا کہ
گروہ ہے ازینہا نماز را دور از کار دانستہ
بنیائی آن ما بر غیر و غیرت داشتند۔
مکتوب ۲۶۱
ان لوگوں میں ایک گروہ وہ بھی ہے جو نماز کو ہزار
کار خیالی کرتا ہے سمجھتا ہے کہ نماز کی بنیاد تو اس
پر ہے کہ آدمی اور خدا دو جدا جدا چیزیں ہیں، یعنی
غیر و غیریت پر مبنی ہے۔

جمعہ جماعات کے متعلق فرماتے ہیں۔

صوفیہ خام ذکر و فکر را از اہم ہام دانستہ
درایتیائ فراٹش و سنن مسالمت می نمائند
و دار پینیات و ریاضات اختیار نمودہ
تزکہ جمعہ و جماعت می کنند ۲۵۹ تا ۲۵۸۔
کچے صوفی ذکر و فکر کو بڑی اہمیت دیتے ہیں
اور فرائض و سنتوں کے متعلق سہل انگاری کرتے
ہیں، چتے اور مختلف ریاضتیں انہوں نے خود اپنے
لیے اختیار کی ہیں جن کی وجہ سے جمعہ اور جماعت

کو ترک کر بیٹھتے ہیں۔

اور حال یہ صرف ”مست قلندروں“ بازاری بھنگروں کا ہی نہیں تھا حضرت مجدد کے معاصر ایک مشہور بزرگ حضرت نظام تھا نیرکی ہیں، ان ہی کے نام مکاتیب شریفہ میں ایک مکتوب ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت اپنے مریدوں کے ساتھ عشاء کی نماز تہجد کے وقت تک ٹونٹنماتے تھے، اور اپنے وضو کا غسلہ مریدوں کو بطور تبرک پلاتے تھے، اور حدیث ہو گئی تھی کہ حضرت کو کھٹنا پڑا۔

انہی مردم معتقد نقل کردہ اند کہ بعض از خلفاء
مجتہ مترازی سے یہ معلوم ہوا ہے کہ تہکے خلفاء میں
سے کوئی صاحب میں جنہوں نے اپنے مریدوں کو
حکم دیا ہے کہ ان کو وہ سجدے کیا کریں۔

اسلامی معتقدات و اعمال کی جس طبقہ میں یہ گت بن رہی ہو۔ اگر حضرت مجددان کے متعلق فرماتے ہیں۔

پیران ایں وقت از خود بنجبرند ایماں ما
اس زمانے کے پیر خود اپنے حال سے بے خبر ہیں
ان کفر جدا نمی توانند کرد۔
وہ ایمان کو کفر سے بھی جدا نہیں کر سکتے۔

تماس پر کیوں تعجب کیا جائے، اسی کا نتیجہ یہ تھا کہ نئے نئے دعوے نئی ولیوں کی روشنی میں پیش کیے جاتے ہیں، ان لطائف میں لطیف تر وہ لطیفہ ہے جس کا ذکر حضرت اپنے مکتوب ۲۴۵ میں فرمایا ہے، صوفیوں کی عام مجلسوں میں یہ لطیفہ مشہور تھا۔ غالباً مسکین اکبر کے لیے تراشا گیا تھا کہ ایک دن حضرت شیخ ابوسعید ابوالخیر رحمۃ اللہ علیہ مشہور عارف اسلام نے ابن سینا فلسفی سے دریافت کیا کہ مقصود تک پہنچنے کی کیا راہ ہے فلسفی نے جواب میں لکھا۔

در آئی در کفر حقیقی و بر آئی از اسلام
مجازی ہے
کفر حقیقی اختیار کرو اور اسلام مجازی سے باہر نکل آؤ

۱۵ دھوکے پانی کے متعلق امام ابو حنیفہ نجاست کے قائل ہیں، بہر حال کم از کم اس کے پینے پلانے کی اجازت عجیب ہے ۱۲۔

”سجدی“ نے ”نرینجا“ میں یہ ترجمہ لکھا تھا وہ بجائے خود تھا، لیکن اس کا دوسرا مصرعہ اس سے زیادہ چست ہے کہ شیخ ابوسعید ابوالخیر نے عین القضاۃ ہمدانی کو لکھا اگر ”کلمہ“ سال عبادت ہی کر دم آنچازیں کلمہ ابن سینا حاصل شد از تہی شد“ عین القضاۃ نے جواب میں لکھا ”اگر فی فہمید نذل ایس بیچارہ مطعون ولام گرامی شدند“ (یعنی اگر ابن سینا کا یہ قول تمہاری سمجھ میں آجاتا تو اسی طرح تم بھی رسوا و بدنام ہوتے) حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس لطیفہ کو نقل فرما کر جو اکبری دربار کے ایک امیر کی جانب سے پرچھا گیا تھا ارقام فرماتے ہیں۔

”شیخ ابوسعید از عین القضاۃ بسیار مقدم است با وجہ نوید“

اسی قسم کے تراغاتی لطائف کا نام علم تھا، اور یہی ہوائی باتیں بجائے تزیلی آیات و نبوی دعایات کے مسلمانوں کی زندگی کی تنظیم کرتی تھیں، ہر بواہر اس اپنی ہرستا کیوں کے جواز کے لیے کوئی سند بنا لیتا ہے، نقل کرتے ہوئے شرم آتی ہے۔ لیکن ”پیشوا یان دین تین کی اخلاقی مبنی جس حد تک پہنچی ہوئی تھی، اس کا کچھ اندازہ اس سے ہو سکتا ہے۔ مکتوب ۲۳۶ میں ارقام فرماتے ہیں۔

بعضے از صوفیہ بر نظام جمیلہ و لغات مستحسنہ گرفتار	صوفیوں میں کچھ ایسے حضرات بھی ہیں جو عین و جہل
اند بہ تخیل آنکہ اس جمال و حسن مستعار از کلمات	صورتوں اور دلکش کلاموں میں گرفتار ہیں، یہ خیال کر
حضرت واجب الوجود است تعالیٰ و تقدس	کے کہ یہ حسن و جمال تر حضرت واجب الوجود سے مستعار
کہ دریں نظام ہر ظہور فرمودہ است و این گرفتاری	ہے اور وہی ان صورتوں اور پیکروں میں نمایاں ہوا
رائیک و مستحسن انکار نہ بکر راہ وصول تصور	ہے اور اپنی اس گرفتاری کو اچھا و پسندیدہ خیال کرتے
چی نمایند۔	ہیں بلکہ اس کو رسائی حق کی راہ سمجھتے ہیں۔

پھر جمال پرستی کے اس اثر میں جو کچھ ہوتا تھا۔ اس گھنٹے نظر کے تصور سے بھی دل کا پتا ہے خدا پرستی، اور خدا رسی کی کتنی مقدس راہیں تھیں، قہر بہ تھا کہ حق تعالیٰ کے ساتھ گستاخی کرنے والوں کی یہ جماعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی ”ہر شب بار بار نہ رہنا چاہتی

۱۰ کلمہ کا لفظ فارسی زبان میں قابل غور ہے۔ ۱۲

تھی، جھوٹ کرتی تھی اور جھوٹ بولتی تھی، حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ اپنے مکینہ فعل، اور از کتاب فحشاء کے جواز میں (الیاذ باللہ) مطلب خود ایں قول را سند می آید کہ گفتہ ایک دو الم و فان فیجمل لون کلون اللہ سے ہر شیار رہنا کیوں کہ ان میں ایک رنگ ہے اللہ کے رنگ جیسا۔

مشہور عبارت فانہ نظریہ "المجاز فتنطرق الحقیقۃ" کا مطلب یہ لیا گیا تھا جیسا کہ حضرت اپنے مکتوب ج ۱ میں ارتقام فرماتے ہیں۔ ابہان صوفیہ خام معنی ایں عبارت را نفہید و گرفتار یہاں بصورت جمیلہ پیدا کنندہ و عشوہ و لال اینہا فریفتہ گردند بطبع آن کہ آرا و اصول بحقیقت سازند و معراج حصول مطلوب نمائند۔

موقوف کچے صوفیوں نے اس فقرہ کا صحیح مطلب تو سمجھا نہیں اور اچھی صورتوں کی چاہ میں گرفتار ہو گئے اور ان صوفیوں کے ناز و نخروں، عشوہ و غمزہ پر فریفتہ ہیں یہ خیال کرتے ہیں کہ اپنے اس مجازی عشق کو حقیقت تک پہنچنے کا ذریعہ بنائیں گے اور اپنے مقصد تک اسی ذریعہ سے پہنچیں گے۔

حیدر علی کی بھری محفل میں بیہ و دستار، سنجہ و سجادہ والے چلبے دل بقول حضرت مجددؑ

امروزہ چوں جمال تو بے پردہ ظاہر ست

در حیرتم کہ وعدہ فردا از برائے چسیت

کہتے ہوئے اپنے اپنے قنطروں کے قدموں پر سر ڈال دیتے، ادھار بہشت کے مقابلہ ان کی نقد بہشت بھی تھی گویا "قل للمؤمنین یغضوا عن البصائر ہم" کے فرمان الہی کا ان سے تعلق ہی نہ تھا، خلاصہ یہ ہے کہ اسلام کے عملی نظام کا نام "شریعت" رکھ دیا گیا تھا۔ اور پھر اس شریعت کے متعلق یہ ڈھنڈورا پیٹ دیا گیا کہ۔

کہ مجاز حقیقت کا پل ہے ۱۲۔

شریعت پرست حقیقت پرست حقیقت شریعت حقیقت کا چھلکا ہے اور حقیقت شریعت مغز شریعت۔

کا گودا ہے۔

بھلا جس کی رسائی مغز تک ہو چکی ہو، اب اسے چھلکے کی کیا پروا ہو سکتی تھی۔ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں کہ ان میں بعض لوگ بظاہر نماز و روزہ کی جو پابندی بھی کرتے تھے، تو اس کی وجہ یہ قرار دیتے تھے کہ۔

مبتدیان و پس روان ایشان بان اقتداء تاکہ مبتدی اور ان کے پیروان کی اقتداء کریں یہ کنندہ آنکہ عارفان محتاج بہ عبادت اند مقصد نہیں ہے کہ عارفوں کا گروہ بھی ان عبادتوں کا مکلف ہے۔ مکتوب ۲۶۹ ص ۳۵۸

خذلہم اللہ (خدا انہیں رسوا کرے) فرما کر حضرت فرماتے ہیں کہ ان کا قول تھا کہ ہم ظاہر شریعت کی پابندی محض ریاکارانہ طور پر کرتے ہیں، ان کا علانیہ نظریہ تھا۔ تاہم منافق و مراکی نہ باشند مریدان و سے جب تک پیروان تھے اور ریاکار نہ ہو اس سے منتفع نہ گرد۔ ص ۳۵۸

ربا اور نفاق جس طبقہ کے فرائض میں داخل ہو گئے تھے۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس جذبہ کے زیر اثر وہ کن "ناکردہوں" کو "کردی" بناتے ہوں گے خصوصاً جب یہ معلوم ہے کہ اس زمانہ میں پیر کا مریدی کا مقصد یہ قول حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ یہ تھا۔

آنکہ مریدان ہر چہ دانتہ کنند، ہر چہ خوانند کہ مرید جو کچھ چاہے جانے، جو کچھ چاہے کرے خورد و پیران سپرائں جاگردند و اندہ غاب جو کچھ چاہے کھائے پیران لوگوں کی ڈھال بن جائے گا اور آنروزی غاب سے ان کو بچا نگاہ دارند مکتوب ۴۱ ج ۳

لے گا۔

اسی کے ساتھ "سلب نسبت" کا نظریہ پیدا کیا گیا تھا، جس کا مطلب یہ تھا کہ مرید کے تمام دینی و دنیوی منافع اب صرف پیر کی توجہ کے ساتھ وابستہ ہیں۔ دنیا ہی نہیں بکہ مشہور تھا کہ پیر چاہے تو مرید کو دین سے بھی محروم کر کے جہنم کا ابدی کندہ بنا دے۔ اور اس کے متعلقہ طرح طرح کے قصے مشہور کیے گئے تھے۔ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ

نے مکتوب ۲ ج ۲ میں کسی صاحب کا خط نقل فرمایا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بزرگ حضرت علاء الدین نامی اپنے مرید مولانا نظام الدین سے گراں خاطر ہوئے، وازائین سلب نسبت کر دئے لیکن مولانا نظام الدین نے فوراً حضرت رسالت پناہی کی روحانیت میں پناہ ڈھونڈی، حضرت پیر علاؤ الدین کو حکم دربار رسالت سے ملا، ”نظام الدین از آئین ماست کسے برابر دے مجال تصرف نہ باشد“ لیکن یہی بے چارے نظام الدین جب بوڑھے ہوئے تو خواجہ عبید اللہ احرار سے کسی بات میں شکریہ نہ بولی، باوجودیکہ نظام الدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ میں آچکے تھے۔ لیکن پھر بھی ”خواجہ احرار از مولانا سلب نسبت نمودند“ اس عمل پر حضرت نظام الدین مسوب سے یہ لطیفہ نقل کیا جاتا تھا کہ:-

خواجہ مارا پیر یافتہ ہرچہ دانستم برآورد
ہمارے خواجہ (عبید اللہ احرار) نے مجھے بوڑھا
در آخر کار مفلس گردانیدند۔
پایا جو کچھ میرے پاس تھا سب چھین لیا
اور انجام کار مجھے بالکل مفلس بنا کر چھوڑ دیا۔

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے سارے واقعات کو نقل فرما کر لکھا ہے:-
حضرت خواجہ ماقدس سرہ فی فرمودند ہمارے خواجہ حضرت باقی باللہ فرماتے تھے
کہ مفلس ساختن دلالت بر سلب ایمان کہ مفلس بنا دینے کے تو یہ معنی ہوئے کہ ان
داردا عاذا اللہ سبحانہ۔ کا ایمان بھی چھین لیا گیا، پناہ میں رکھے اس سے۔

اس کے بعد آخر میں اس ”سلب نسبت“ کے لطیفہ کے متعلق ارقام فرماتے ہیں:-
این معنی تجویز نمودن بسیار مشکل اس بات کو جائز قرار دینا نہایت دشوار ہے۔
اصدا پناہ خیال اس واقعہ کے متعلق ان الفاظ میں ثبت فرمایا۔

ہر دو قول پیش نیامدہ کہ ان دونوں قصوں میں سے کوئی قصہ بھی
پیش نہیں آیا۔

۱۱۔ نظام الدین میری ملکیت میں داخل ہو چکا ہے اب کسی دوسرے کو اس پر تصرف
کرنے کی مجال نہیں۔ ۱۲۔

”برہمن کہہ“ ہند میں آزاد اسلام ان زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت موجود اس آہنی جال میں پھٹ پھٹا رہی تھی، زیادہ تر ان تدریجوں سے غالباً وہی مسئلہ حل کیا جاتا تھا۔ جسے عہد و جالی میں بجائے مسئلہ موت کے اسی کا انکسار کا سب سے اہم ترین مسئلہ ٹھہرایا جاتا ہے۔

کون کہہ سکتا ہے کہ اس بڑے لغاف کا آخری ورق وہی ”روٹی“ نہیں تھی، جو پرانے برہمنوں کا کائنات اور نئے پنڈتوں کا صراحتہ سب سے بڑا نصب العین ہے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک خلیفہ مجاز کو رجوع کرنے والے مریدوں کے متعلق جو اتنی شدت اور کڑخت لہجہ میں یہ حکم دیتے ہیں کہ

نیک تاکید نمایند کہ طمع در مال مرید و توحیح خوب اچھی طرح سے اس کو سمجھ کر مرید کے مال در مافع و نیاوی او پیدا نشود۔ ^{۱۵۱} طمع اور دنیاوی شافع کی اس سے توحیح کسی طرح دل میں نہ پیدا ہو۔

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ میں ”پری مریدی“ کا چرخ کس محور پر گھوم رہا تھا، مرض نہ تھا تو علاج کی کیا ضرورت تھی وہ چند مثالیں جن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ”اسلامی دائرہ“ کا یہ ممتاز طبقہ کس حال میں مبتلا تھا۔ میں نے بجائے کسی غیر معتبر مورخ کے قصداً اپنے بیان کی تائید کے لیے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو اپنا گواہ بنایا ہے۔ اور یہ سارے اجزاد ان ہی کے حکام و طبیب سے فراہم کیے گئے ہیں۔

سوچا جاسکتا ہے کہ جس عہد میں ہندوستانی اسلام کے امراء و سلاطین، علماء و صوفیا شورشِ بختی کے اس مقام تک تنزل کر چکے تھے تو پھر اس ملک کے عام مسلمانوں کا کیا حال ہو گا۔ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ ہی کی زبانی اس کا فائدہ بھی کچھ سن لیجئے، خان اعظم کو خط لکھتے ہیں اس میں زیادہ زور اسی پر ہے۔

احکام کثیرہ اہل کفر و اہل اسلام شوخی پیدا اہل کفر کے بہت سے احکام و رسوم اسلام میں کردہ است مکتوب ۵۶ نمایاں ہو رہے ہیں۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں: مکتوب ۲۶۵ ج ۱

مسلمانانے باوجود ایمان رسوم اہل کفر ہی
نما بند و تعلیم پیام انبیا کی کفایت ۳۲
پھر جلد ثالث کے مکتوب چیل میں اس کی شہادت ادا کرتے ہیں۔
استمداد از اصنام و طاغوت و دفع امراض
از اربین اہل اسلام کے جاہل لوگوں کا مدد طلب کرنا
عام طور سے پھیلا ہوا ہے۔

خصوصاً عورتوں کے متعلق حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا بیان یہ ہے کہ
اکثر زنان بر اسطہ کمال جبل کردارند بایں
استمداد منوع مبتلا اند۔
اور ان وہمی دیوتاؤں سے رجن کا نام تو ہے لیکن
مسی نہیں ہے، ملاؤں کے ٹانے کی درجہ است کرتی
اور شرک و اہل شرک کی رسوم کو بحال کرتی ہیں۔

چیچک کی بیماری میں ہندوستان کے عام اسلامی گھرانوں میں جو کچھ ہوتا تھا اس کے
متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔

در وقت عود مرض جدی کہ در زبان ہند
بہستیلہ معروف است مشہور و محسوس است
کم نہ نے باشند کہ از دقائق این شرک خالی
بر دو برسے از رسوم آں در آنجا اقدام
نہ نمایند۔
چیچک کی بیماری جس کا نام ہندی میں سینڈ ہے اس
کے متعلق یہ بات مشاہدہ میں آرہی ہے کہ کم کوئی
ایسی عورت ہوتی ہے جس کا دل اس قسم کے شرک
کی باریکیوں سے پاک مہا در اس کے متعلق جو رسوم
ہیں ان میں سے کسی نہ کسی رسم کے انجام دینے کی
طرف سبقت نہ کرتی ہو۔

غیر اسلامی تہواروں کے متعلق مسلمانوں کا طرز عمل کیا ہو گیا تھا۔ دلی کے دربار میں جو کچھ
ہوتا تھا۔ اس کا اثر سارے ہندوستان پر پھیل گیا تھا فرماتے ہیں۔
در ایام دوالی کفار جملہ اہل اسلام علی الحفوض
اہل اسلام کے جملہ دوالی کے دنوں میں خصوصاً

زنان البیناں رسوم اہل کفر را بجائی آزند و عید خود می سازند و ہدایا شبیہ بھدایاے اہل کفر بخانہاے دختران و خواہران درنگ اہل شرک می فرستند و طرباے خود را درنگ کفار و ران موسم رنگ می کنند و بہ برنج سرخ آن را پیر کردہ می فرستند۔

عورتیں اہل کفر کی رسمیں کرتی ہیں اور اس کو اپنا تہوار بنا کر سنا تی ہیں، اور اس دن میں تحفے تحائف اہل کفر کے مانند اپنی لڑکیوں اور بیمنوں کے گھر بھیجتی ہیں۔ اپنے برتنوں کو ان ہی رنگوں سے رنگتی ہیں جن سے اہل کفر اس خاص موسم میں رنگتے ہیں۔ اور سرخ چاولوں کو ان برتنوں میں بھر کر بھیجتی ہیں۔

عام مسلمانوں کے یہ تعلقات تو غیر اسلامی دیر تاؤں اور غیر اسلامی تہواروں کے ساتھ تھے، خود اس ملک میں اکثر مسلمانوں نے اپنا بھی ایک مستقل مشرکانہ نظام قائم کر لیا تھا۔ حضرت فرماتے ہیں:

حیوانات را نذر مشایخ می کنند و بر سر قبر ہائے ایشان رفته آن حیوانات را ذبح می نمایند اور معاملہ صرف اس منت و نذر بغیر اللہ تک محدود نہ تھا، نماز و روزہ جو صرف اللہ کے لیے تھا، ہندوستان کے مسلمانوں نے اس میں بھی دوسروں کو ساجھی بنا لیا تھا۔ حضرت کا بیان ہے خصوصاً عورتوں کے متعلق، صیام نساہر بیت پیراں دبی بیان نگاہ دارند و اکثر ناہائے ایشان را از روز خود تراشیدہ روز ہائے خود را بنام آہنیا قیمت کنند۔

عورتیں روزے پیریں اور پیر نیوں کی نیت سے رکعتی ہیں۔ ان پیروں کے نام بھی یہ خود گردیدیتی ہیں اور ان ہی فرضی ناموں سے روزے رکھتی ہیں۔

لطف یہ تھا کہ ان عجیب و غریب روزوں کے رکھنے کا دستور بھی عجیب تھا یعنی ہر روزہ کی کھلائی کے لیے خاص خاص طریقے اور کھانے مقرر تھے۔ حضرت والا ہی اشیاء فرماتے ہیں:

وانہ ہر روزہ خاص بوضع مخصوص اور ہر روزہ کے خاص خاص طریقے انہوں

می نمائند سنے مقررہ کر رکھے ہیں۔

ان روزوں کا مقصود کیا ہوتا تھا، حضرت ہی فرماتے ہیں:

مطالب و مقاصد خود را بایں روز ہمارو
می سازند و بتوسل این روزہ اندیسی
خواجی فی خواہند و روانے حاجت خود
را از انہا می دانند۔
اپنے مقاصد اور حاجتوں کو ان روزوں کے
سابقہ وابستہ کرتی ہیں اور ان روزوں کے وسیلہ
سے اپنی حاجتیں طلب کرتی ہیں۔ سمجھتی ہیں کہ
ان کی حاجت براری ان ہی روزوں کے ذریعہ

سے ہوتی ہے۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ان خاص روزوں کی کھلائی کس طریقہ اور کن کنوں سے
ہوتی تھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو لکھنا پڑا۔

بسا است کہ در وقت افطار از تکاب محرمات
نمایند و افطار ہمار حرام کنند
بسا اوقات ان روزوں کے کھولنے کے وقت
ایسے کاموں کی مرتکب ہوتی ہیں۔ جو شرعاً
حرام ہیں۔

شاید ان روزوں میں سے بعضے روزوں کے لیے یہ شرط تھی کہ بھیک مانگ کر اسی
بھیک کے ٹکڑے سے روزہ کشائی کی جائے۔ جیسا کہ حضرت ہی فرماتے ہیں۔

بے حاجت سوال و گدائی کنند و بال افطار
نمایند و قضائے حاجت خود را مخصوص
بایں محرم می دانند۔
بغیر ضرورت کے بھیک مانگتی ہیں اور اسی بھیک کے
ذریعہ سے روزہ افطار کرتی ہیں۔ سمجھتی ہیں کہ ان
کی حاجت اسی حرام کے ساتھ افطار کرنے پر
موقوف ہے۔

اور یہ حال تو، عوام کا لالعام کا تھا، اچھے پڑھے لکھے لوگ جن کا شمار دینداروں میں
تھا، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی گواہیاں ان کے متعلق بھی قابل عبرت ہیں۔ اور تو اور خود
حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ جس زمانہ میں صرف وہ میاں شیخ احمد سرہندی سلمہ اللہ تعالیٰ
سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی جو آپ کے ہم قرن وہم پیر تھے ان ہی الفاظ سے آپ کو اپنی کتابوں
میں یاد کرتے ہیں ۱۲

تھے باوجودیکہ اپنے والد مرحوم اور دوسرے علماء کبار سے علوم دینیہ کی باضابطہ تکمیل کی تھی قرآن و حدیث اور فقہ کی تعلیم سبقاً سبقاً حاصل کی تھی، گویا "سند یافتہ عالم" تھے، لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی و رسالت سے جو انسانی زندگی کا "دستور محکم" تیار ہوا تھا، اور جس کا عام نام شریعت تھا، خود حضرت بھی اس شریعت کے متعلق زمانہ کے اثر سے یہ خیال رکھتے تھے جسے ایک نظم کی صورت دے کر جھوم جھوم کر پڑھتے۔

لے در یغائیں شریعت اللہ تعالیٰ ست
ملت ما کافری و ملت ترسانی ست
بکفر ایمان ہر دو اندر راہ مایکتائی است
کفر و ایمان ہر دو اندر راہ مایکتائی است

افسوس! یہ شریعت اندھوں کی ملت ہے میرا دین
دین کافری اور عیسائیوں کا دین ہے، اس دنیا
پر ہی کے زلف اور چہرہ کو کفر و ایمان کہتے
ہیں۔ اس گناہ و بیکتائی کی راہ میں کفر و ایمان
دونوں ہیں۔ (مکتوب ۳۱ ص ۲۴)

اللہ اکبر یہ تھا اُن مجدد و صاحب کمال جو بغیر حال کے بعد خانخاناں عبدالرحیم کے نام عربی میں ایک خط لکھتے ہیں اور اس میں ڈانٹ کر خانخاناں کو تنبیہ فرماتے ہیں۔

کل العجب ان الاخر الصادق قد نقل
ان من جلسا لهم من الشعراء الفضلاء من
یقلب فی الشعر بالکفری والاحال انه من
اهل السادات العظام والنقباء الکرام
فی الیت مشعری ما حمله علی هذا الاسم
اشنیع البین مشناعته والمسلم
ینبغی ان یف من هذا السور زیادة
ما یف من السد المهلك ویکر هه
کل الکراهه لان هذا الاسم و
مسماة مبغوضان الله سبحانه
وتعالی ورسوله علیه الصلوٰة

کس قدر تعجب ہے کہ ایک سچے بھائی نے مجھ
سے بیان کیا کہ آپ کے ہم نشینوں میں ایک شخص ہے
جن کا شمار فاضل شاعروں میں ہے انہوں نے اپنا
تخلص کفری رکھ چھوڑا ہے، حالانکہ ان کا تعلق سادات
عظام اور نقباء کرام سے ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آیا
کہ آخر اس تخلص کے اختیار کرنے پر ان کو کس چیز نے
آمادہ کیا جو نہایت برا ہے اور ایسا ہی کہ مسلمان کو
اس سے اسی طرح بھاگنا چاہیئے جیسے شیر سے
آدنی بھاگتا ہے اور اس کو ناپست کرنا چاہیئے
کیونکہ خود یہ نام اور اس کا معنی دونوں اللہ اور اس
کے رسول کے نزدیک قابل نفرت ہیں۔ ایسے برے

والسلامہ فالتحاشی عن مثل ھذا
الاسم الصبیح واجب..... فالتمسوا من
قلبی ان یغیر ھذا الاسم ویبدلہ باسم
خیر منہ ویلقب بالاسلامی ص ۱۳۱

ناموں سے علیحدگی واجب ہے آپ ان سے میری
جانب سے اتنا س نیچے کہ اس نام کو بدل کر لیتا
تخلص در اسلامی رکھ لیں۔

اس زمانہ کے دینداروں کا حال ان الفاظ میں قلم بند فرماتے ہیں۔

باید دانست کہ اکثر مردم از خواص و عوام
دریں زمانہ در ادائے نوافل اہتمام دارند
و در مکتوب مسابلات می نمایند و مراعات
سنن و مستحبات را آن ہا کمتر می کنند و نوافل
را عزیزتر می دارند و فرائض را ذلیل و تنوار
کم ست کہ فرائض را در اوقات مستحبہ ادائے
نمایند و در تکبیر جماعت مسنونہ بکسر و نفس
جماعت تقید سے ندارند بکمال و تساہل
ادائے فرائض را غنیمت می شمارند۔
مکتوب ص ۲۵۳ ج ۱

معلوم ہونا چاہیے خواص و عوام میں آج کل بکثرت
ایسے لوگ ہیں۔ جو نوافل کے ادا کرنے میں تہ
بہت اہتمام کرتے ہیں، لیکن فرائض میں سہل
انکاری برتتے ہیں اور سنتوں اور مستحب امور کی
بہت کم رعایت و نگرانی کرتے ہیں یہ لوگ نوافل کو
بہت قیمتی خیال کرتے ہیں۔ مگر فرائض کی ان
کی نگاہ میں کوئی وقعت و عزت نہیں مگردان کو
حقارت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں، ان میں کم ہیں
جو فرائض کو مستحب اوقات میں ادا کرتے ہوں وہ
جماعت مسنونہ کی تکبیر اولیٰ سرے سے جماعت کی
پابندی نہیں کرتے اور بس کمالی وسعتی سے فرائض ادا
کرتے ہی کو وہ غنیمت خیال کرتے ہیں۔

اللہ اور رسول (صلوات اللہ علیہ وسلم) کی بنائی ہوئی راہوں کے ساتھ ان کا یہ معاملہ
متھا۔ لیکن انہوں نے خود اپنا جو دین گھڑ لیا تھا، اس کی پابندی کو فرائض سے بھی زیادہ اہم خیال
کرتے تھے۔ حضرت نے بطور مثال کے ارقام فرمایا ہے۔

روز عاشورا، و شب برات، و بخت و منعم
ماہ و رجب و اولیٰ شب جمعہ ماہ مذکور کہ ان
را لیلة الرغائب نام نمادہ اند کہ مال و تمام

۱۰۔ محرم شب برات، ہر رجب اور اس ماہ کے پیچ
جمعہ میں جس کا نام لیلة الرغائب رکھا گیا ہے
بڑے اہتمام اور دل کی پوری یکسوئی کے ساتھ جماعت

مری داشتہ: بحیثیت تمام نوافل بجماعت
می گزارند و اس را نیک و مستحسن می
پندارند۔

حدیث ہوگئی تھی، کہ نقشبندیہ طریقہ کے صوفیہ و مشائخ جن کا سارا مجاہدہ اور ساری
ریاضت صرف اتباع شریعت کے ساتھ محدود تھی، ان کے متعلق بھی حضرت کو لکھنا
پڑا کہ:

بعضے از اہل سلسلہ بواسطہ تصور نظر دریں طریقہ
علیہ بیژ بدعتہا اختیار نموده اند و دلہائے
مردم را بعلاتہ از کتاب بدعت بجانب
خود کشیدہ و ایں عمل را بزم خود تکمیل ایں
طریقہ علیہ گمان بردہ (مکتوب ۶۲ ج ۲)
اپنی کوتاہ نظری سے اس سلسلہ (نقشبندیہ) کے
بعض لوگوں نے بھی اس طریقہ علیہ میں بدعتوں کو اختیار
کر لیا ہے، اس بدعت کے از کتاب سے چلتے ہیں کہ
عام لوگوں کے قلوب کو اپنی طرف مائل کریں اور اپنے
اس فعل کو وہ اپنے خیال میں اس طریقہ کی تکمیل کا
ذریعہ گمان کرتے ہیں۔

مکتوب ۱۳۱ میں اپنے زمانہ کی بعض اون بدعات کا ذکر کرتے ہوئے جو بعض مشائخ نقشبندیہ
میں داخل ہوگئی تھیں کہتے دروناک لہجہ میں فرماتے ہیں:

افسوس ہزار افسوس بعضے بدعتہا کہ در سلاک
و دیگر اصلا موجود نیست دریں طریقہ بطہ
اسلامت نموده اند و تہجد را بجماعت می
گزارند و از اطراف و جوانب در اں
وقت مردم از برائے تہجد جمع می گردند
افسوس ہزار افسوس کہ ایسی چند بدعتیں جو دوسرے
طریقوں میں بھی قطعاً نہیں ہیں ان لوگوں نے
اس طریقہ علیہ میں ان کو داخل کر لیا ہے مثلاً
تہجد کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرتے ہیں اور
ارد گرد سے اس باجماعت نماز تہجد کے لیے
لوگوں کو اکٹھا کرتے ہیں۔

کیسی عجیب بات ہے کہ طریقہ نقشبندیہ کے لانے والے ہندوستان میں حضرت
مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے پیرو مشد حضرت خواجہ باقی باللہ تھے، جن کا حال حضرت نے
یہ لکھا ہے۔

یکے از غلمان حضرت خواجہ بالود در وقت
افتتاح طعام در حضور ایشان اسم اللہ را
بلند گفت ایشان را ناخوش آمد و بعدیکہ زجر
بلغ فرمودند کہ اورا منع کنند کہ در مجلس طعام
ما حاضر نشود ص ۳۲ مکتوب ۲۶۶

ہمارے حضرت (باقی باللہ) کے مخلصوں میں ایک
آدمی تھے کھانا کھاتے ہوئے شروع میں اللہ کا اسم
ہلک کہ بلند آواز سے کہ حضرت کو ان کی یہ پابست بہت
نا پسند ہوئی اور بڑی کٹکتائی اور حکم دیا کہ ہمارے
کھانے کی مجلس میں آئندہ پھر یہ شخص حاضر
نہ ہوا کرے۔

لیکن ہندوستان کی جو حالت ہو رہی تھی، جیسا کہ حضرت ہی کا بیان ہے۔
اہل ایں سلسلہ علیہ دریں دیار غریب افتادہ
اندو اہل ایں دیار را بواسطہ شیوع بدعت
بطریقہ ایں اکابر ملتزم سنت قلند نہایت
است مکتوب ۶۲ ج ۲۔

اس کا بدعت میں اس طریقہ کا بھی انجام یہ ہوتا ہے کہ حضرت باقی باللہ کے صاحبزادگان
کرام یعنی اپنے مخدوم زادوں کو مخاطب کہے کہ حضرت مجدد کو لکھنا پڑا۔

شہیدہ می شود کہ مخدوم زاد ہامیل بسرو
دارند و مجلس سرود و قصیدہ خوانی در شہائے
جمعہ معتقد می سازند و اکثر یاران دریں امر
موافقت می نمایند عجیب ہزار عجیب مریدان
سلاسل و گچہ عمل پیران خود بہانہ ساختہ از کتاب
ایں امر می نمائند و حرمت شرعی بعمل پیرای
فرج کی کنند اگرچہ فی الحقیقت دریں محقق
نباشند یاران دریں از کتاب چہ معذرت
خواہند فرمود و حرمت شرعی یک طرف
و مخالفت طریقت پیران خود یک طرف

ایسا نا جائز ہے کہ مخدوم زادوں کا میلان گانے
کی طرف ہو گیا ہے۔ گانے اور قصیدہ خوانی کی مجلسیں
جمعہ کی شب بین قائم کی جاتی ہیں اور اکثر یاران طریقت
نے بھی آپ لوگوں کی اس باب میں موافقت کی
ہے۔ تعجب ہزار تعجب ہے کہ دوسرے سلسلوں
کے لوگ تو اپنے پیروں کے عمل کو بہانہ بنا کر اس امر
کے مرتکب ہوتے ہیں اور اس طریقہ سے شرعی حرمت
کو اپنے پیروں کے عمل سے توڑتے ہیں۔ اگرچہ
اس میں وہ حق پر نہیں ہیں، لیکن ہمارے پر بھائیوں
کو کیا ہوا ہے، وہ اس فعل کی از کتاب میں کیا مذکر

(مکتوب ۲۶۶) اور اپنے طریقہ کے پیروں کی مخالفت دوسری طرف۔

ان اجمالی نمونوں سے غالباً اس نقشہ کی صحیح تصویرنگاہوں کے سامنے اپنے واضح خطوط خال کے ساتھ ان شاد اللہ بے نقاب ہو چکی ہوگی جو ”عہد تجدید“ سے پہلے ہندوستان کے اسلام اور مسلمانوں کا تھا۔ اس وقت بحث کو اسی نقطہ تک پہنچا کر اب ہم دوسری طرف متوجہ ہوتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ جس قوم کے دلاۃ و حکام، سلاطین و امراء علماء و مشائخ اور ان کے ماتحت زندگی بسر کرنے والوں کا جب یہ حال ہوا، اندازہ ہو سکتا ہے ایسے ہیئب منظر کی طرف اگر کسی کی بصیرت و احساس کی آنکھیں اچانک کھول دی جائیں سو چا جا سکتا ہے۔ اس پر یہ کیا قیامت کا سماں گزر جائے گا، ایسے نازک وقت میں جن سے کچھ امید ہو سکتی تھی۔ وہ علماء اور مشائخ ہی تھے، لیکن سُن چکے کہ مشائخ کا ایک بڑا طبقہ شریعت سے اپنی گردنوں کو آزاد کرانے کی فکر میں لگا ہوا تھا، جس کے دوسرے معنی اس کے سوا اور کیا ہو سکتے ہیں کہ وہ ایک راہ سے ارتداد پر آمادہ تھا، اور ان میں کتنے تھے جو آمادگی کے حدود سے نکل کر علی میدان میں پھانڈ چکے تھے، علماء و زبان سے کچھ ہی کہتے ہوں۔ لیکن جو حالات تھے ان کو پیش نظر رکھ کر کہہ سکتا ہے کہ وہ بھی علی بنادوت میں مبتلا نہ ہو چکے تھے، بلکہ سچ یہ ہے۔ جیسا کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ:

در قرن سابق اختلافات علماء عالم را در پچھلے دور میں علماء کے اختلافات نے دنیا کو ایک بلا انداخت و ہمان صحبت در پیش است مصیبت میں مبتلا کر دیا تھا، اب پھر وہی بات ترویج چہ گنجائش دارد باعث تحریب سامنے ہے۔ دین کا رواج کیا ہوگا، اس کی دین خواہ شد۔ ۵۳ ج ۱ بھلا کیا گنجائش ہے، بلکہ دین کی ببادی اُسے ضرور ہوگی۔

بھلا جس عہد کے علماء کو دیکھ کر حضرت مجدد کو کھنپا پڑا۔

عزیزے ابلیس لعین را دید فارغ دے کار ایک صاحب نے ملعون ابلیس کو دیکھا کہ فارغ اور بیکار
نشسته است مراں را پر سید گفت علماء ہیں بیٹھا ہوا ہے پوچھا کہ آخر کیا ماجرا ہے۔ ابلیس بولا کہ

وقت کار مانی کنند و در اغواء و اضلال اس زمانہ کے علماء میرا کام انجام دیر ہے۔ راہ مارنے کا کافی اند۔ ۵۳ ج ۱ بھٹکانے کے لیے اب وہی کافی ہیں۔

اُن سے کیا خاک توقع ہو سکتی تھی، ہندوستان کے مسلمانوں میں وہ ان سب چیزوں کو دیکھ رہے تھے، جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی زندگی میں کبھی نہیں دیکھی گئیں، وہ ان مسلمانوں کی زبانوں سے وہ سب کچھ سن رہے تھے جو اللہ کے آخری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زبان سے کبھی نہیں سنا گیا۔ لیکن بجز ان چند کے جن کی سب سے بڑی الوالاعز می یہ تھی کہ منکر کر دیکھ کر چپ ہو جائیں۔ بڑا گردہ ان کا تھا، جو مسلمانوں کو وہی سناتے تھے۔ جو وہ سننا چاہتے تھے۔ وہی دکھاتے تھے اور قرآن کھول کھول کر حدیثوں کے اوراق الٹ الٹ کر وہی دکھاتے تھے جو وہ دیکھنا چاہتے تھے۔

کیسی کٹھن گھڑی ہوگی، جب دو سنتوں نے دشمنی کے لیے کمر باندھی ہو، اور اللہ کی فرج شیطان کی صف میں شریک ہو کر ایمان و اسلام کی برجیوں پر دھوا دبول دے یہی رنگ تھا۔ جسے دیکھ کر حضرت محمد فرماتے ہیں۔

عالم در دریائے بدعت غرق است و بطلان دنیا بدعت کے دریا میں ڈوبی ہوئی ہے اور بدعت بدعت اکرام گرفتہ کر جمال است کہ دم از کی تاریکیوں میں مٹھن ہے۔ کس کی مجال ہے کہ کسی رنج بدعت زند و باجائے سنت لب کشائے بدعت کے اٹھانے کے لیے آمادہ ہو۔ اور کسی سنت اکثر علماء میں وقت رواج دہندہ ہائے کھے زندہ کرنے کے لیے لب کشائی کرے اس نماز بدعت اند و جو کنند ہائے سنت ۲۵ ج کے اکثر علماء خود ہی بدعت کے رواج دینے والے اور سنت ٹٹانے والوں میں ہیں۔

اللہ اکبر! جو مدرسہ سے اس لیے نکلا تھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رہنے والوں کو آپ سے قریب کرے گا، اسلام کا ایک مجدد ان ہی کے متعلق یہ شہادت ادا کرتا ہے کہ یہ علماء دین ہیں۔

مردم را بر بدعت دلالت می نمایند و بخواند آدمیوں کو بدعت کی طرف را ہنمائی کرتے، بلکہ اسی بلکہ باستان اونیوز می دہند مکتوب کو شرعاً مستحسن قرار دے کر فتویٰ دیتے ہیں۔

شائد ایسا ہی وقت ہوتا ہے جب ہر حرف سے مایوس ہو کر چھینے والا جنون دہشتی میں۔

اس راز کو پھر فاش کرے روحِ محمد

اس مہدی میں اب تیرا مسلمان کہہ رہا ہے

چھینے لگتا ہے اور جب راستبازی و سچائی، نیاز و اخلاص میں ڈوب کر چھینتا ہے تو ان شاء اللہ تعالیٰ اس پر وہ راز فاش کیا جاتا ہے۔ جس کے بعد تجدید کا کام شروع ہو جاتا ہے۔

یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ حضرت مجدد سے جو کام بعد کو بن پڑا، وہ کسی غیر مرتب، مذہبی جویش و غروش کا ایک غیر شعوری نتیجہ تھا۔

یہ سچ ہے کہ کسی کی نظر انتخاب یقیناً حضرت مجدد کے قلب مبارک کو ازل ہی میں تاک چکی تھی، اور جو ایسا ہوتا ہے، اگر جندی و اقبال کا ستارہ اس کی پیشانی کو اسی وقت چوم لیتا ہے جس وقت وہ اس خاکدان میں قدم رکھتا ہے، آئندہ کے نیک سالوں کا پتہ اس کی زندگی کی ابتدائی بہاروں سے چلنے لگتا ہے۔ ماہ رمضان میں ہلال کے مسئلہ میں ابو الفضل کا پیالہ جو اس کے منہ پر مارا گیا تھا۔ وہ ان ہی بہاروں کا ایک ہکا بھوکا تھا جس کا تذکرہ میں پہلے کر چکا ہوں۔

لیکن اس اویسی پر جب روحِ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے وہ راز فاش کیا تو اس کے بعد یقیناً اس کا جو قدم بھی اس راہ میں اٹھا سو چکلا اٹھا، سمجھ کر اٹھا، دماغ نے عمل کا ایک ”لائحہ“ مرتب کیا، اور دل نے اس ”لائحہ“ کو ہاتھ میں دے کر۔

دل افکندیم بسم اللہ فجر ہوا و مر سہا

کہتے ہوئے جو کچھ اس کے پاس تھا، سب کو لے کر ایک دفعہ ان موج انرا طوفانوں، ابد بے پایاں سمندروں میں ڈھکیل دیا، جس کا ڈوبنے والا پھر کبھی نہیں ابھرا، حضرت مجدد رحمۃ اللہ کے اس ”سائخ“ کا تصور جب سامنے آتا ہے تو بے اختیار اس وقت اپنے محذورِ حضرت مجدد (نواب محمد علی الحسن ڈپٹی انسپکٹر، صوبہ بھارت، متحدہ و خلیفہ خاص حضرت حکیم الامت مدظلہ العالی کا وہ شعر جو کسی ”خاص وقت“ میں انہوں نے سنایا تھا۔ یاد آ جاتا ہے مجھ کو ”دیوانے“ نے:

گرچہ ہے بحمد محبت پر خطر
کشتی دل اس میں ڈالی جائے گی
الا پار ڈالی جائے گی، پر کس ہلاکار روحانی زور پہنچا یا گیا تھا، کہ اب تک اس کی کیفیت جب
یاد آتی ہے تو۔۔۔ ساعر کو مرے ہاتھ سے لینا کہ چلا میں
ہائے اکاش! چل پڑنا، لیکن باز وہی نہیں بلکہ شائد زور قلب سے بھی وسعادت
میسر نہیں آسکتی جو محض بخشنہ کی بخشش ہی پر موقوف ہے و عسی اللہ ان یحدث
بعد ذلک امر ا۔

بہر حال یہ بات کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ایک مستقل طے شدہ منصوبہ تھا
اس کا ثبوت خود آپ کی تحریروں سے ملتا ہے۔ شیخ فرید سید تفسی بخاری، جو جہانگیری
در بار کے ممتاز ترین رئیس بلکہ سچ پوچھو تو ”سلیم“ کو جو اپنے ہی بیٹے اور دار استبن (خبر)
کا ”سلیم“ (ملک زیدہ) تھا، ٹھیک جس وقت اکبر کی موت کے بعد اس سانپ کا کامیاب حملہ
ہوا، تدریج بخاری سید تھے جن کی عمل و تدبیر سے مرنے والا ”سلیم“ جہاں گیر بن گیا، ان
شاء اللہ تعالیٰ اس کا تفصیلی ذکر آئندہ آئے گا، ان ہی سید صاحب کو حضرت مجدد
ایک خط میں لکھتے ہیں۔ یہ خط کیا ہے؟ اسلام اور مسلمانوں کا نوحہ اور مرتبہ ہے سابق حکومت
کے معاندانہ سلوک پر وادہ کیا کرتے ہیں علماء سوء کی چہرہ دستیوں پر نالہ کرتے اور شیخ فرید
کو آمادہ کرتے ہیں کہ اس ”فقتہ“ کے مقابلہ کے لیے تم خود تیار ہو جاؤ اور ہر سکے تو بادشاہ
کو بھی کسی نہ کسی تدبیر سے اس راہ پر لگاؤ آخر میں ارقام فرماتے ہیں۔

یاد علی ذالک ابن حقیر قلیل المضاعت
کیز خواہ کہ خود را در جہر ممدان دولت اسلام
اندازد و درین باب دست و پائے زند
ہے اور چاہتا ہے کہ اس راہ میں ہاتھ پاؤں
بکٹناج ا۔

کچھ نہیں ہے ابے برگی و بے سامانی کی آخری حد پر کھڑے ہیں لیکن با این ہمہ اس ”بلند منصوبہ“
کے لیے اپنا اعزم پیش کرتے ہیں۔ کتنے سینہ شکاف لہجہ میں سرسند کا ایک فقیر ”مغل اپار“

کے ایک ”درکن رکین“ کے بغل میں کھڑا ہو کر کھتا ہے۔

جنگھ من کثر سودا القوم نعوذ منہم یحتمل ۛ
 کرا میں بے استطاعت را داخل آن جامدہ کرم
 سازند مثل خود را آن زلال می انکار و کرسیاں
 تیندہ خود را در سلک خریداروں حضرت یوسف
 علیہ السلام ساختہ بود۔

اس ”ارشاد“ کے مطابق کہ کسی قوم کا سودا جس سے
 بڑھتا ہو۔ وہ ان ہی میں شمار کیا جاتا ہے ہر
 سکتا ہے کہ اس بے استطاعت کو بھی بزرگوں کے
 اس گردہ میں داخل کر لیا جائے اپنے کہ میں اس بڑھیا
 کے مانند خیال کرتا ہوں جس نے تاکاکات کر اپنے کو
 حضرت یوسف علیہ السلام کی خریداروں میں شریک
 کر لیا تھا۔“

ہر کیفیت میرا یہ خیال ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ایک مفصل ”منصوبہ“ اور ایک
 متعین ”نصب العین“ تھا، اگرچہ ظاہر ہے کہ نہ وہ ”پردہ گرام“ کا زمانہ تھا، اور نہ ”اسکیم“ کی
 دنیا تھی اور اس وقت کیا؟ اخلاص و صداقت کا ”جہاد“ ہمیشہ اس قسم کے پردہ گراموں سے
 بے نیاز رہا ہے، جو صرف پردہ گرام ہی کے لیے بنایا جاتا ہے۔ اس لیے یہ ترقی تو بے جا ہوگی
 کہ میں ان تجویزوں کی جو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی پیش نظر تھیں کوئی واقعی نقل پیش کروں گا۔
 بلکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مکاتیب طیبہ کے مطالعہ و مقابلہ سے آپ کے ”تجدید کا زمانہ“
 کی مختلف و متفرق کڑیوں کو مربوط کرنے کی کوشش کروں گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم علیہ اتم و اکمل۔
 لیکن قبل اس کے کہ میں آپ کے اس مرتب ”منصوبہ“ کو پیش کروں، ایک خاص
 امر کی جانب اشارہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب اس عہد میں ہندوستانی مسلمانوں کی زبوں حالیوں
 اس نسبت تک پہنچ چکی تھیں۔ وہ بگڑ چکے تھے، ان کے بڑے چھوٹے سب بگڑ چکے تھے
 آوے کا کوئی برتن سالم نہیں رہا تھا، اور ”تن“ کا کوئی حصہ داغ سے خالی نہ تھا، تو پھر ان
 بے جان لاشوں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر چمن محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ”خانہ بلائہ زروں“
 باغ اسلامی کے اجاڑنے والوں کے لیے آخر حضرت مجدد کے دل میں یہ ہو کہ کیوں پیدا ہوئی
 ایسوں کے لیے وہ کیوں تڑپے، کیوں کراہے کس نے اس ٹپیس کو پیدا کیا۔ جس کے

دکھا دے کہ کفایت سے بے چین ہو کر وہ

انچمن گم کردہ ام گراز سلیمان گم شدے

ہم سلیمان ہم پری ہم اہرمن برگزیتے

(مکتوب ج ۱)

جیتے جی تملاکر وہ۔

صہبت علی مصائب لو انھا

(مکتوب ج ۱)

صہبت علی الایام صہبت لیلایا

کے ساتھ کیوں چنچتے رہے، جانتے تھے، جیسا کہ ان ہی کی گواہیوں سے دکھا چکا ہوں کہ
س صنم کردہ ہند کے عام جاہل مسلمان کافروں کے دین تازی کی نہائی دیتے تھے۔ ان کے آگے
صحت و تندرستی کے لیے ہاتھ پھیلا کر بھیک مانگتے تھے، ان کی عمر تین، نہدوؤں کی
وہی دیویریں کی پڑ جا کرتی تھیں۔ سینئر مائی کی منت مانتی تھیں، اللہ کے باغیوں رسول کے
دشمنوں کے تہواروں کو اپنی اسلامی عیدوں کی طرح منایا جاتا تھا، بیبیوں اور دیہیوں کے
نام سے مسلمان خواتین روزے رکھتی تھیں، قبروں پر بکرے چڑھائے جاتے تھے۔ یہ
عامیوں اور جاہلوں کا حال تھا۔ جردین کی پابندی کے مدعی تھے وہ اس میں اپنے کو
مختار ٹھہراتے تھے کہ فرض کو نفل کا اور نفل کو فرض کا درجہ عطا کرتے ہیں، اہم کو غیر اہم بنانا
اللہ اور اس کے رسول کا نہیں، بلکہ ان ”دنیاداروں“ کا کام تھا۔۔۔۔۔ رہے مشائخ اور علماء
سودا آپ دیکھ چکے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ان کے نزدیک اس ”منز“ کا
چھلکا تھی، جو ان کے ”بیبی“ کے بھارات سے تیار ہوا تھا، جس قانون کی پابندی پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری سالن تک کی تھی، باوجود پیغمبر ہونے کے اس کی پابندی
ان کے لیے غیر ضروری تھی، جال کی تلاش میں شیطان نے جس ”جال“ میں ان کو بھانسا
تھا، یہی گندہ و بال ان کا انتہائی وصال تھا، اور ”علماء“ تھے تو اپنے ”علمی و دینی“ کاروبار
سے شیطان کے لیے ہولی ڈے (تعطیل) کا موقع ہی ہم پہنچا یا تھا، اور صرف یہی نہیں
۱۷ جو مسینین مجھ پر ٹوٹی ہیں اگر دن پر نازل ہونیں تو دن رات ہوجاتا ۱۷

میں نے شاید پہلے ذکر نہیں کیا، اس زمانہ میں بھی پڑھے لکھوں یا تعلیم یافتہوں کی ایک جماعت تھی جو باوجود خواندہ و اہل کتاب ہونے کے "علماء" کے لفظ سے موسوم نہ تھے، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا بھی ذکر کیا ہے، اپنے علم و فضل و کم و غور نے ان میں بھی وہی چیز پیدا کر دی تھی، جس کی بنیاد پر اپنی "آوارہ دماغی" کی تعبیر وہ آزاد خیالی سے کیا کرتے تھے، حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے مسلک کی تعبیر ایک مفصل بیان کے ذیل میں فرمائی ہے، جس کا خلاصہ ان الفاظ میں درج فرمایا ہے۔

جميع احکام شرعیہ را معقول خود سازد و تمام شرعی احکام و قوانین کہ اپنی عقل کے مطابق بادله عقل برابر نمائند۔ بنائے اور عقلی دلیلوں کے معیار پر وہ پورے اتریں۔ (کتاب ج ۱)

دوسری جگہ فرماتے ہیں:-
ہر جگہ عقل نشان قبول کند و نواند در یافت قبول فی نمائند و ہر چہ در درک عقل نشان نہ در آمد قبول نمی نمائند۔
(مکتوب ۴۴ ج ۳)

مسلمانوں کا یہ گروہ فلسفہ و حکمت (سائنس) کا گردیدہ تھا، اور قرآنی بیانات، حدیثی روایات کو انہی تحقیقات کا تابع قرار دیتا تھا، حضرت نے ایک موقع پر ان ہی کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے۔

در زمرہ اہل اسلام خود را داخل ساختہ اند و ہر چہ اہل اصول فلسفی خود را صحیح اند و بقدم سماوات و کواکب و اشیاء ایں ہا قائل اند و بعد مہلک و فناء انہا حاکم اند قوت ایشان تکذیب نصوص قرآنی، و رزق نشان الحار ضروریات دین۔
اہل اسلام کی زمرہ میں اپنے کو یہ داخل کرتے ہیں لیکن باوجود اس کے اپنے فلسفیانہ خیالات و نظریات پر پوری قوت کے ساتھ جیسے ہرے ہرتے ہیں۔ یہ آسمانوں ستاروں اور اسی قسم کی چیزوں کی قوت کے قائل ہیں، ان کے فناء و ہلاک برباد و تباہ ہونے کے حکم ہیں۔ ان کی غذا صرف قرآنی نصوص کی تکذیب و انکار ہے۔

یہ سب کچھ لکھ کر آخر میں عجب انداز میں فرماتے ہیں:

عجب مومن اند بخدا و رسول ایمان آرند و اما
اچھے مسلمان اور مومن ہیں، اللہ اور رسول پر ایمان بھی
آئینہ خدا و رسول اور فرمودہ است قبول دارند
رکھتے ہیں اور جو کچھ اللہ و رسول نے فرمایا ہے
سنباست از بس نمی گذرد۔
(کتاب ۳۶) کیا ہو سکتی ہے۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عہد کے ان آزاد خیال دفری خنکرا تعلیم یافتوں کا نام
”طالب عمان بے باک“ رکھا ہے۔ فرماتے ہیں۔

طالب عمان بے باک ”از ہر فرقہ کر باشند
علم کے طالبوں میں جو ”بدباک“ یعنی آزاد خیال ہیں
”لصوص“ دین اندا جناب از صحبت اینہا
جس فرقہ کے بھی ہوں ایہ دین کے چور ہیں۔
نیز از ضروریات دین است۔
ان کی صحبت سے پرہیز کرنا بھی ”ضروریات
دین“ میں ہے۔ (کتاب ۱)

”طالب علموں“ یا ”تعلیم یافتوں“ کی اسی جماعت کے چند خاص افراد کا ذکر ایک اور
موقعہ پر ان الفاظ میں فرماتے ہیں:

بعضی از طلبہ علوم بشوخی طبع کہ ناشی از
ان ہی طلبہ علوم میں سے بعض لوگوں نے جس کی بدعتی
نجست باطن است بامراد و سلاطین تقرب
میں مبتلا ہو کر جو محض ان کے باطن کے نجست کا نتیجہ
جستہ براہ خوشامد در آمدند و دریں متین
ہے۔ بادشاہوں اور امیروں کا تقرب حاصل کر
تشکیکات نمودند و شبہات پیدا کردند
کے خوشامد کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ اور دین متین

”لصوص“ لصوص کی جمع ہے جس کے معنی چور کے ہیں، یہ عجیب لفظ ہے گویا دین اور علم دین کے صرف جاننے
سے آدمی اس کا مالک نہیں ہوتا، دین کا مالک وہی ہے جو اس پر عامل ہے۔ درنہ جو دین کے دائرہ میں صرف
علم کے لیے داخل ہوتے ہیں۔ یہ چور ہیں، محض اس لیے دین کے علوم کا مطالعہ کرتے ہیں کہ جن سے وہ کوئی
دنیاوی نفع اٹھا سکتے ہوں، یا اپنے دنوں کی توشیح جن اجزاء کے ذریعہ سے کر سکتے ہوں۔ انہیں
چراغ حقیت پر ہے کہ ان چوروں کی ایک خاصی تعداد ہر زمانہ میں رہی ہے۔ اعاذنا اللہ
من ضرور ہم ۱۳ منہ۔

وسادہ لوحاں را از راہ بردند۔ میں اس کے بعد شکوک و شبہات پیدا کر کے یہ بتا رہا تھا
(مکتوبات ج ۲) اور سادہ لوحوں کی راہ مار رہے ہیں۔

ظاہر یہ اشارہ ادب و انشاء فلسفہ و تاریخ کے ان ہی شہسواروں کی طرف ہے جن میں ایک اپنے زمانہ میں

امروزہ شاعر و حکیم و انصافہ حادثہ و قدیم کا نعرہ بلند کرتا تھا۔ اور دوسرا اس وقت تک کتنے تعلیم یافتہ کی اگر معبود نہیں تو مقصود ضرور بنا ہوا ہے، میری مراد بالافضل و فیضی سے ہے کہ اکبر کی سودا ماعنی میں بہت بڑا دخل ان ہی دو تعلیم یافتہ، بھاٹوں کا تھا۔

بر حال میں کہنا یہ چاہتا تھا کہ جب مسلمانوں کی یہ حالت ہو چکی تھی، اور دین سے وہ اس درجہ منقطع اور دور ہو چکے تھے۔ پھر باوجود اس کے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی اس شوریدگی و ہنگامہ آرائی کی آخوند جبر کیا ہوئی، کیوں نہیں ان کو بھی وہی خیال گزرا جیسا کہ سنا جاتا ہے کہ اسلام کے بعض دلدادوں، علم و فضل کے صدر نشینوں نے اس عہد کے ہندی مسلمانوں کے متعلق گندہ لاشیں ہونے کا فتویٰ صادر فرماتے ہوئے اعلان فرمایا کہ بہشتی وہ ہے جو ان کے دفن میں کوشش کرے گا یا اس ملک کے سیاہ و سپید درندوں کی ان مردوں کے نکلنے میں مدد کرے گا۔

اور یہ تو میں نے اکثر پاکان عصمت مآب کو خود دیکھا کہ ان کی زبانوں پر غریب مسلمانوں کی لعنت کے سوا اب کچھ باقی نہیں رہا ہے، وہ مسلمانوں کو اس طرح گالیاں دیتے ہیں کہ گویا ان مسلمانوں میں یہ خود شریک نہیں ہیں۔ وہ ان کو اسی طرح سراپتے ہیں کہ گویا اس سراپ اور بد دعا کے مستحقوں میں وہ خود نہیں ہیں۔ لیکن شاید یہ ہوشیاروں اور فرزندانوں کی باتیں ہیں، پردہ جو دیوانہ ہے، عقل و ہوش سب بے گانہ ہے استغناء ہو۔ وہ سب کچھ سنتا ہے لیکن بالانہم۔

واذیلہ و امعیبتاہ و احسنہ و احسنہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین
واذیلہ و امعیبتاہ و احسنہ و احسنہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین

است مصدقان اور ذلیل و خوار، و مکران یقین کرنے والے تو ذلیل و خوار ہوں، اور ان
 اور لعزت و اعتبار۔ (مکتوبہ ج ۱) کے مکر عزت و اعتبار میں ہوں۔
 کے ساتھ چلتا ہے، چلتا ہے اور اتنا چلتا ہے کہ آسمانوں کو لرزادیتا ہے۔ زمین کا سب
 اٹھتی ہے۔ دنیا الٹ جاتی ہے، اور جو سوچا نہیں جاسکتا، آخر وہ سب اپنی آنکھوں سے دیکھ
 کر مرنے لگے۔ رحم اللہ و طالب ثراہ صل

خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

سچ ہے کہ ہندوستان میں اس عہد کے مسلمان وہ سب کچھ ہو چکے تھے، جو ہو سکتے
 تھے، لیکن ایک چیز ان میں پھر بھی باقی تھی کہ در محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب
 رب العالمین سے ان کے مصدقوں سے، اور ان کے نام لیووں سے انہوں نے اپنے
 کو اب تک نہیں نکالا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ بغوی طور پر ان کے اعمال و افعال کے لحاظ سے
 مصدقوں کا لفظ ان پر صادق نہ آتا ہو۔ لیکن انصاف شرط ہے۔ کیا واقعی وہ اور ان کے باپ
 دادے جس پیغمبر کی رسالت پر ایمان لائے تھے، کیا اس کی رسالت کو وہ اسی طرح جھٹلا چکے
 تھے، جس طرح وہ جھٹلاتے ہیں، جو اس لیے نہیں کہ مشرقی ہیں، اس لیے نہیں کہ ایشیائی ہیں
 اس لیے نہیں کہ سری یا ایرانی ہیں، اس لیے نہیں کہ ان کی کمال کا کوئی خاص رنگ ہے اس
 لیے نہیں کہ ان کی کوئی خاص برہی ہے، بلکہ اس لیے اور صرف اس لیے مسلمانوں کو دنیا سے
 مٹانا چاہتے ہیں کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں سچا سمجھتے ہیں، ہلے! اگر ان
 کا عمل ان کے اس تصدیق کی تکذیب کرتا ہے، تو آخر ان کے ساتھ کیوں بے انصافی کی
 جاتی ہے۔ جب اس کا الزام بجائے ان کے اس جماعت پر نہیں لگایا جاتا۔ جس کے
 متعلق حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

در قرن ماضی ہر بلائے کہ بر سر آمد از شوی گذشتہ دور میں سرون پر جو بلائیں بھی آئیں اسی
 ایں جماعت بود، بادشاہان را ایشان از جماعت کی بدبختی اور نحوست کی راہ سے آئیں
 راہ می برند بقاد و دولت کہ راہ خلالت بادشاہوں کو یہی لوگ راہ سے ہٹا کر گراہ کرتے ہیں
 ست اختیار کردہ اند، اینہا علماء و سول بود بہتر طریقے جو گمراہی کے طریقے ہیں ان کو جن لوگوں

بغیر از علماء ہر کہ بضالالت رفت کم است
نے بھی اختیار کیا، وہ اپنی علماء سو سو ہی کے بدعت
کہ ضلالت اور تعدی بدیگر سے دار و اکثر
اختیار کیا، علماء کے سوا کم لوگ ہیں۔ جو اتنے گمراہ
جہلاء صوفی نمایں زمانہ حکم علماء سودارند
ہوں جس سے دوسرے بھی متاثر ہوتے ہوں
فساد اینہا نیز فساد متعدی سنت۔
اسی طرح اس زمانہ کے صوفی نما جہلاء بھی علماء
سود کے حکم میں داخل ہیں کہ ان کا فساد بھی متعدد
ہے۔

آخر جس اخت کے پیشواؤں کے متعلق یہ واقعہ ہو کر۔
اکثر علماء ابن وقت رواج دہندہ ہائے
بدعت اند و محو کنند ہائے سنت مردم را
اس زمانہ کے اکثر علماء بدعت کے رواج دینے
والے ہیں اور سنت کے مٹانے والے ہیں لوگوں
کو بدعت کی طرف راہنمائی کرتے ہیں۔
تو پھر باب انصاف کو کیا ہو گیا ہے کہ بجائے ان پیشواؤں کے ان کے پس روؤں کو وہ
کو ستے ہیں وہ اگر بڑے ہیں تو اس لیے نہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انہوں نے
تکذیب کی ہے، بلکہ سچ یہ ہے کہ ان کو جو کچھ بگاڑا گیا ہے وہ اسی بنیاد پر بگاڑا گیا ہے۔
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مجرب رب العالمین ست
ان کی اور ان کی رسالت کی انہوں نے تصدیق کی ہے، کیا ”علم محمدی“ کے جھٹانے کے
مدعیوں نے ان کو جب کبھی بگاڑا جہاں کہیں بگاڑا سختی کر اس وقت بھی جو بگاڑ رہے
ہیں، تو کیا یہی کہہ کر نہیں بگاڑ رہے ہیں کہ

”محمد اور محمد کا رب اب تم سے یہ کہتا ہے“ (صلی اللہ علیہ وسلم)
”فاعتبروا یا اولی الابصار“

میں نے بہت تلاش کیا۔ لیکن مجددی قلب کے طوفانی تلاطم، اور بے پناہ ہیمجانوں کا
سبب اس کے سوا اور کچھ نہ ملا کہ مجرب رب العالمین کے مجرب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب
ہتھے، ان کی خواری و ذلت کے نظارہ کی تاب اس سرسبز بادہ الست کا دل دیوانہ
نہ لاسکا، اور واقعہ بھی یہی ہے کہ دوسرے جو کچھ چاہیں سو سچیں، جس بات سے چاہیں

متاثر ہوں، جس چیز کو چاہیں اہم قرار دیں، لیکن سر باختوں، مجنوں کے لیے تو۔
 خرابائیاں می پرستی کنید محمد بگوئید مستی کنید
 کے سمانہ تو کوئی سرمایہ شادی ہے اور نہ بقا عت غم، سچ کہا جس نے کہا (رحمہ اللہ)۔
 الحاحیب عربی مدنی قریشی، کہ بود درد و دلش مایہ شادی و خوشی
 تتبعھا السرافہ

افسوس! مولانا گیلانی مرحوم اس کے بعد اس سلسلہ کی کوئی قسط نہ لکھ سکے متعلق
 سوانح مجددی لکھنے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس کے لیے وقت نہیں نکال سکے
 یہاں تک کہ اللہ کو پیار سے ہو گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا

جہادِ تجدید

قَالَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمَاتُ " اَلَا سَلَامٌ
بِدَعَا غُزِيَا وَيَعُوذُ كَمَا بَدَأَ فُطُوِي لِلْعَرَبِ بَاءً " وَفَرُوعِ آخِرِيَّتِ اِيں
اُمّتِ از بدایتِ الف ثانی است از اَرْتَمَالِ آن سرورِ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ
وَالسَّلَامِ، زیرا کہ معنی الف را خاصیتِ است عظیم در تغیر امور و تاثیر نسبتِ قوی
در تبدیلی اشیاء و چیزوں دریں اُمّتِ فَنَحْ وَتَبْدِیْلِی بُرْدِ نَا چار نسبتِ سَالِقَانِ
بِهَمَانِ طَرَاوَتِ کَوْنِضَارَتِ دُوسْتَاوَانِ جَلْوَهْ کَر کُشْتَهْ است و تا بُدْ شَرِیْعَتِ
و تَجْدِیْدِ سِتِ در الف ثانی فرمودہ "۔

(ارشادِ امام ربانی در مکتوب ۳۶۲ دفتر اول)

۱۔ (خلاصہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے " اسلام کس پرسی ہی کی حالت میں دنیا میں آیا اور آخر
میں بھی اس کی یہی حالت ہو جائے گی اور اس اُمّت کا آخری دور حضور کی وفات شریفہ سے ہزار سال بعد
سے شروع ہوتا ہے۔ کیونکہ حالات کی تبدیلی اور تعمیر میں ہزار سال کی خاص دخلی ہے۔ اور چونکہ اس اُمّت میں
فخ و تبدیلی کا دروازہ بند ہے اس لیے سابقین ہی کی نسبت اپنی تازگی و نشاطِ الٰہی کے ساتھ بعد والوں
میں جلوہ گر ہو گئی ہے اور شریعت کی تائید اور ملت کی تجدید وہی کر رہی ہے۔ ۱۲۔

مقدس اسلام پر جب پورے ایک ہزار برس گزرے اور اس نے الف ثانی (ہزارہ دوم) میں قدم رکھا اُس وقت خاص کر ہندوستان میں عرب کے اس مسافر پر ہر چار طرف سے فتنوں کی یورش تھی۔ ایک طرف سلطنت کا الحاد اور اس کی ہندو نوازی بلکہ ہندو بت پرستی اس کو پامال کر رہی تھی، دوسری طرف علماء سوء کی وسیع کاریاں اس میں رخنے ڈال رہی تھیں، اور تیسری طرف "متصوف باطنیہ" کی ہوائی پرستیاں اس کی روح کو سبک کر رہی تھیں اور لاوارث اسلام اس طرح اس "ثعلبیت" سے مغلوب کیا جا رہا تھا، اس کا ضعف اضمحالی اس کی مغربت و کس میرسی انتہا کو پہنچ چکی تھی۔

خود حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے (جن کو قدرت نے ان فتنوں کے مقابلہ اور استیصال ہی کے لیے کھڑا کیا تھا، جو کچھ اپنے تاثرات اس عہد کے متعلق لکھے ہیں اپنی سے ایک صاحب بصیرت حقیقت حال کا پورا پورا اندازہ کر سکتا ہے۔) چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

مغربت اسلام تاجحد سے رسیدہ است کفار
بر ملاطعن اسلام و ذم مسلمان سے نمایند و
بے تحاشا اجراء احکام کفر و ملاحی اہل آن در
کوچہ و بازار میکنند و مسلمانان از اجراء احکام
اسلام ممنوع اند و در اتیان شرائع مذہب
و مطہرون سے

اسلام کی کس میرسی اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ کفار

بر ملا اسلام پر اعتراضات اور مسلمانوں کی مذمت

کرتے ہیں، اور بے دھڑکے کوچہ و بازار میں مراسم

کفر ادا کرتے ہیں اور اہل کفر کی تعریفیں کرتے ہیں

اور اس کے برعکس مسلمانوں کو احکام اسلام کی ادائیگی سے

منع کیا جاتا ہے اور اس پر اعتراض ہوتا ہے۔

پری ہفتہ رخ و دیو در شمع و ناز

بسوخت عقل ز حیرت کہ این چراغی

پھرتا ہے عقل حیران ہے کہ یہ کیا بولالہجی ہے۔

خطا کی شان! شہر تریہ ہے کہ شریعت تلوار کے

سایہ میں ہے اور دین کی رونق سلاطین سے و البتہ

ہے۔ لیکن یہاں معاملہ بالکل الٹا ہو گیا ہے۔

کتھن حسرت و دامت اور کیسے افسوس کا

پری ہفتہ رخ و دیو در شمع و ناز

بسوخت عقل ز حیرت کہ این چراغی

سبحان اللہ و بحمدہ الشریع تحت السیف

گفتہ اند و رونق شریع شریف را بسلاطین فاسقہ

اند قفسیہ منعکس گشتہ است و معاملہ انقلاب

پیدا کردہ است و احسرتا و اندامتا، اولویلا

(مکتوب ۲۵ و فتراول ۱۷)

مقام ہے۔

ایک دوسرے مکتوب میں اسی در القلاب پر اس طرح نوحد کرتے ہیں۔

در قرن ماضی کفار بر ملا و بطریق استیلا
اجرائے احکام کفر در دار اسلام میکردند
و مسلمانان از اظہار احکام اسلام عاجز
بودند و اگر میکردند قتل میرسیدند و اولاد
و امیتنا، و احمرتا و احمرنا، محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب رب العالمین است
مصدقان اور ذلیل و خوار بودند و مکران و
یعزت و اعتبار مسلمانان بادلہائے ریس در
تعزیت اسلام بودند و معاندان یسخریہ و
استہزاء بر جراحہائے ایشان نمک پاشیدند
آفتاب ہدایت در تہیق ضلالت مستور
شدہ بود و نور حق در حجب باطل منزوی
در مکتوب نمبر ۲۵ ج ۱

ایک اور موقع پر اس مقام فرماتے ہیں۔

کفار ہند بے تماشی ہم مساجد مے نمایند
در آنجا تعمیر معبد ہائے خود می سازند و نیز
کفار بر ملا مراسم کفر بجائے آرند و مسلمانان
در اجرائے اکثر احکام اسلام عاجز اند
روزے کاوشی ہند کہ ترک اکل و شرب
مے نمایند اہتمام دارند کہ در آن روز در
بلا و اسلام بیچ مسلمانے در روز نان نہ پزند

ہندوستان کے کفار بلا دھرمک مسجدوں کو گرا کر
ان کی جگہ اپنے مندر بناتے ہیں اور بر ملا
وہ مراسم کفر ادا کرتے ہیں اور غریب مسلمان اکثر
احکام اسلامی کے ادا کرنے سے عاجز ہیں
ہندوؤں کے برت کے دنوں میں یہ اہتمام
ہوتا ہے کہ دن میں کوئی مسلمان روٹی نہ پکائے
اور نہ فروخت کرے اور اس کے برعکس ماہ
رمضان مبارک میں وہ بر ملا روٹی کھانا بیچتے

پچھلے دنوں کفار بر ملا سپن زوری سے
احکام کفر اس دارالاسلام میں ادا کرتے تھے
اور مسلمان احکام اسلام کی علامت ادائیگی سے عاجز
تھے اور اگر وہ البتہ کرتے تھے تو قتل کیے جاتے
تھے ہائے اشوس! اور ہائے ہاری بربادی!
پروردگار عالم کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے ماننے
و مانے ذلیل و خوار تھے اور ان کے منکروں کی عزت
کی جاتی تھی مسلمان اپنے زخمی دلوں کے ساتھ اسلام
کی تعزیت میں مصروف تھے اور دشمن مذاق اور
تمغہ سے ان کے زخمی دلوں پر نمک پھڑکتے
ہدایت کا آفتاب پردوں میں مستور تھا۔ اور
نور حق باطل کے حجابوں میں چھپا ہوا۔

نفر و شد و در ماہ مبارک رمضان بر ملانان
و طعام سے پتہ نہ دے فرود شد ہیچکس
از زبونی اسلام منع آن نے تو اند نمود افسوس
صدر ابراہیم افسوس (مکتوب نمبر ۲۰ دفتر دوم ص ۱۷)

حکومت کی بے راہ روی اور تہذیب و نوازی کی وجہ سے اسلام اور فرزندان اسلام پر
اُس وقت جو کچھ گزرا رہی تھی، اور ہندوستان کی زمین باوجود اس کی وسعت کے ان کے
حق میں جس قدر تنگ کر دی گئی تھی اس کا اندازہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے اپنی اجمالی بیانات
سے ہو سکتا ہے۔ یہ تو میری بلا تھی جو بد قسمتی سے حکومت اور آہ کہ ”اپنی حکومت“ کے ہاتھوں
سے مسلط ہو رہی تھی۔

اُس کے علاوہ اندرونی رخنوں نے کیا سال کر رکھا تھا؟ اس کو بھی خود حضرت مجدد
ہی کی زبان حق ترجمان سے سنئے۔

الف ثانی اور کفر و بدعت کی ظلمت

بعد از ہزار سال ظلمات کفر و بدعت مستولی
گشتہ است و نور اسلام و سنت نقعان
پیدا کردہ (مکتوب نمبر ۹۰ دفتر سوم ص ۱۷) رہا ہے۔

ایک دوسرے مکتوب گرامی میں ارقام فرماتے ہیں:

دریں وقت عالم بواسطہ کثرت ظہور بدعت
در رنگ دریائے ظلمات بنظر مے در آید
اس وقت بدعات کے عام شیوع کی وجہ سے
سارا عالم تاریکیوں کے دریا کی طرح نظر آتا ہے۔
ایک اور موقع پر فرماتے ہیں اور کس قدر دل سوزی سے فرماتے ہیں:

عالم در دریائے بدعت غرق گشتہ است
و بظلمات بدعت آرام گرفته کہ اجمال است
کرم از رفیع بدعت زند و باجبار سنت
لب کشاید اکثر علما ریں وقت رواج
ساری دنیا دریائے بدعت میں ڈوبی ہوئی ہے
اور بدعات کی تاریکیوں نے سارے عالم کو آغوش
میں لے لیا ہے کس کی مجال ہے کہ بدعت کی
مخالفت اور سنت کی حمایت میں زبان کھولے

وسند ہائے بدعت اندو مخو کنند ہائے سنت اس وقت کے اکثر موزی بدعتوں کے رواج (مکتوب نمبر ۱۳۰ در دفتر دوم ص ۱۳۰) دینے والے اور سنتوں کے مٹانے والے ہیں۔

یہ تھے وہ حالات جن کے درمیان حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو کھڑا کیا گیا با اور جن کی اصلاح و تبدیل کا عظیم الشان کام آپ کے سپرد کیا گیا، اس کی طرف خود حضرت مجدد قدس سرہ نے بھی اپنے مکاتیب میں متعدد جگہ اشارے فرمائے ہیں۔ ایک موقع ملاحظہ فرمائیے۔

اپنے صاحبزادہ، اسرار و معارف مجددیہ کے وارث حضرت خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ کو یہ لکھنے کے بعد کہ — میں مقام محبوبیت اور مقام خلقت کو باہم دگر جوڑ دینے کے لیے پیدا کیا گیا ہوں۔ — ارقام فرماتے ہیں:

اسے فرزند باوجود اس معاملہ کو خلقت من مر لوط لودہ است، کارخانہ عظیم دیگر بمن حوالہ فرمودہ اندو بلائے پیری مریدی مرا نیاوردہ اندو مقصود از خلقت من تکمیل و ارشاد خلق نیست معاملہ دیگر است و کارخانہ دیگر درین ضمن ہر کہ مناسبت دارد فیض خواہر گرفت والا — معاملہ تکمیل و ارشاد نسبت با کارخانہ امر نیست بچوں مطروح فی الطریق؟

فرزند من! باوجود اس معاملہ کے جو میری آفرینش سے وابستہ ہے کہ ایک اور بیت بڑا کام میرے سپرد کیا گیا ہے مجھے پیری مریدی کے لیے اس دنیا میں نہیں لایا گیا، اور نہ میرے وجود سے ارشاد و تربیت مقصود ہے۔ معاملہ کچھ اور ہی ہے اور قدرت کو کچھ اور کام لینا ہے، ہاں اس ضمن میں جس کو مناسبت ہو وہ یہ فیض بھی حاصل کرے جو کام قدرت کو مجھ سے لینا ہے اس کے مقابلہ میں یہ اصلاح و ارشاد کا کام بالکل بیچ ہے۔

(مکتوب علا دفتر دوم ص ۱۳۱) یہ کارخانہ ”عظیم“ اور معاملہ دیگر ”کہ جن کے سامنے تکمیل و ارشاد کی بھی کوئی حقیقت نہیں بجز ”ایجاد، ملت“ اور اقامت دین“ کے اور کیا ہو سکتا ہے، فی الحقیقت آپ کا اصل کام یہی تھا کہ اسلامی دنیا کی کایا پلٹ دیں۔ اور حق جو باطل کے پردوں میں مستور ہو گیا تھا۔ اس کو اصلی صورت اور اس کی اصلی شان میں دنیا کے سامنے رکھ دیں، کلمہ الہی پھر غالب ہوا اور کفر و بدعت کے غلیظ بول اسلام کے افق سے یکسر چھانٹ دیئے جائیں۔

اللہ تعالیٰ کی ہر اعلیٰ ہر ارحمیں نازل ہوں آپ کی روح پاک پر کہ آپ نے مجددانہ عزیمت اور مجاہدانہ جدوجہد کے ساتھ اس کام کو انجام تک پہنچایا اور دیکھنے والوں نے وہ سب کچھ دیکھ لیا جس کی اس وقت کوئی امید نہ کی جاسکتی تھی۔

اس مضمون میں آج ہم کو صرف یہ بتانا ہے کہ اس مجدد دین و ملت نے کس طرح اُن حد سے زیادہ بگڑتے ہوئے حالات کو سنبھالا اور بلا کسی مادی طاقت اور حکومتی اقتدار کے کن تداریسے پورے ملک کی فضا کو بدل کے رکھ دیا حتیٰ کہ خود حکومت میں بھی آپ سے آپ وہ انقلاب ہو گیا جو نظام صرف انقلابی ذرائع سے ہی ہو سکتا تھا بلکہ ایسا اوقات زبردست انقلابی تحریکوں سے بھی ایسا انقلاب رونما نہیں ہوتا۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے سب سے پہلے ان فتنوں کے سرچشموں کو دریافت کیا تو دیکھا کہ اصولی طور پر صرف تین راستے ہیں جن سے گمراہیوں اور تباہیوں کے یہ سبیل اب آ رہے ہیں۔

ایک ارباب حکومت، جن کو حالات و اتفاقات کی ایک خاص رفتار اور ”سیاسی مفاد“ کے ایک غلط تصور اور غلط توقعات نے ”اسلامیت“ سے بیگانہ اور لامذہبیت بلکہ ہندویت سے آشتی بنا دیا ہے۔

دوسرے وہ علماء و سوادِ جن کا مطمح نظر صرف اچھی طرح دنیا کا نہاد ارباب اقتدار اور امرارِ وقت کی خوشنودی اور رضا جوئی میں سامی رہنا، اور ان کی خاطر ہر منکرہ کو معروف بنا دینا اور اپنی خواہشات نفس کی تکمیل کے لیے اسلام میں گنجائش پیدا کرنا ہوتا ہے۔

تیسرے وہ گمراہ اور بر خود غلط صوفی جو شریعت کو ”ظاہر پرستوں“ کا کھلونا سمجھتے ہیں اور ”طریقت و حقیقت“ کے مقدس ناموں سے انہوں نے اپنی ایک الگ دنیا بنا رکھی ہے۔ جس میں آدمی خدا بھی بن سکتا ہے اور خدا کا بیٹا بھی اور جس میں ”عارف“ ”کامل“ بننے کے باوجود ہر گناہ اور لذت نفس کے ہر طریقے کے لیے پوری گنجائش ہے۔ یہ تھے فتنوں کے تین چشمے جن میں سے ہر ایک دوسرے سے

اتصال تھا۔

حضرت مجدد قدس سرہ نے بس اپنی کوتاہیوں میں لانے اور انکا رخ صحیح کرنے کے لیے اپنی پوری حکمت اور قوت صرف فرمادی۔

افسوس ہے کہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی اس جدوجہد کی کوئی مکمل بلکہ غیر مکمل تاریخ بھی ایسی موجود نہیں جس سے اس سلسلہ کے واقعات کی پوری ترتیب معلوم ہو سکے خود حضرت ہی کے مکتوبات سے بس اتنا معلوم ہوتا ہے کہ پہلے آپ نے بہت سے ارکان سلطنت اور عائد حکومت سے خاص ربط پیدا کیا، بلکہ زیادہ صحیح لفظوں میں ان کو اپنا گردیدہ بلکہ غلام بنالیا، لیکن یہ کیڑہ کیڑہ ہوا؟ اور ایک فقیر بے توانے کس طرح اس میں کامیابی حاصل کی اس کی تفصیلات افسوس ہے کہ بالکل نہیں ملتیں۔

بہر کیف جو صورت بھی اختیار کی گئی ہو، حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے لیے حق تعالیٰ نے یہ راستہ پیدا کر دیا اور آپ کی عظمت و جلالت، اور مودت و محبت کچھ ایسے قلوب میں ڈال دی جن کے ہاتھوں میں سلطنت کا کاروبار تھا اور جن کو حکومت میں کافی رسوخ حاصل تھا۔ سہے آپ نے ایک طرف تو خود ان کی تعلیم و تربیت فرمائی اور ان کے خیالات کو درست کر کے اسلامی زندگی کا اصلی نصب العین ان کے سامنے رکھا اور دوسری طرف ان کے ذریعہ حکومت کی مشنری کے رُخ کو صحیح کیا یہ ارکان سلطنت جن کے ذریعہ سے حضرت علیہ الرحمہ اپنا بہ انقلابی پروگرام چلا رہے تھے ان میں سے بعض دار السلطنت اگرہ ہی میں اور بعض دیگر مختلف صوبوں میں تھے اور حضرت ہر ایک کو برابر ہدایات دیتے تھے حیرت ہوتی ہے کہ اس وقت جبکہ رسل و رسائل کے ذرائع بہت ہی محدود تھے۔ جبکہ تار برقی کا یہ حال اور ریلوں کا موجود الوقت نظام پھیلا ہوا نہ تھا اس وقت یہ ”فقیر“ کس طرح سر ہند کے ایک گوشہ میں بیٹھ کر یہ کچھ کر رہا تھا۔

آپ کی اس ٹھوس اور خاموش انقلابی کوشش کا کچھ دھندلا سا نقشہ جن مکتوبات سے معلوم ہوتا ہے ان میں میں سے چند کے اقتباسات ذیل میں ملاحظہ ہوں۔

اسلام کی غربت اور کس مہر سی اور حکومت وقت کی اُس کے ساتھ بے مہر کی کا ذکر کرنے کے بعد حکومت وقت کے خاص رکن خان اعظم کو لکھتے ہیں:

”امروز جو دشربیت شمارا معتمدی شریعہ و مبارزہ دریں معرکہ ضعیف و شکست خوردہ ہونے شمارا تھے و انیم حق سبحانہ و تعالیٰ موبہ و ناصر شما باد بحرمۃ البنی و آلہ الافجا و علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیمات و التیات و البرکات لن یومن احدکم حق یتال لہ انتہٰ مجتہد۔ دریں وقت آں جنوں کہ بنائے آں فرط غیرت اسلام است و نہاد بنام محسوس است الحمد للہ سبحانہ علی ذلک امروز آں روز است کہ عمل قلیل را باجرے جزیل باقتنا سے تمام قبول سے فرمایند میں جہاد قوی کہ امروز شمارا لیسر شدہ است جہاد اکبر است محکم و ابندہ اہل من مزید۔ بگو تیرہ و این جہاد گفتن را بہ از جہاد کشتن و امید مثال مامروم فقر او بے دست و پا اتریں دولت۔

محرورم

دایم ترا از گنج مقصود نشان

مگر از سیدیم تو شاید برسی

مکتوب نمبر ۷۰ ص ۷۰ دفتر اول

اس نازک وقت میں جبکہ ہمارا پہلہ کمزور ہے اور ہم بازی ہار چکے ہیں آپ کے وجود کو ہم بغیرت سمجھتے ہیں، اور سوائے تمہارے کوئی ”مرد میدان“ اس میدان میں ہم کو نظر نہیں آتا۔ حق تعالیٰ بطفیل اپنے نبی اور ان کے اہل بیت کے علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام آپ کا ناصر و مددگار ہو، حدیث پاک میں وارد ہوا ہے کہ ”تم میں سے کوئی کامل مومن نہیں ہو سکتا جب تک اس کو دیوانہ نہ کہا جائے“ اس وقت وہ دیوانگی جس کی بنیاد اسلامی غیرت اور حمیت پر ہوتی ہے آپ ہی کی فطرت میں نظر آتی ہے واللہ علی ذلک آج وہ وقت ہے کہ حضور سے عمل کر بڑے ثواب کے بدلے میں بڑی مہربانی سے قبول فرماتے ہیں۔۔۔۔۔ یہ جہاد قوی جو آج تم کو میسر ہے جہاد اکبر ہے اس کو بغیرت جانو اور مزید کے طالب رہو، یہ جہاد باللسان جہاد بالسیف سے افضل ہے۔ ہم جیسے بے دست و پا فقراء دجن کی ہفتابی تک رسوائی نہیں، اس نعمت سے محروم ہیں۔ ہم نے تم کو خوانے کا پتہ دے دیا ہے اگر ہمارا ہاتھ اس ملک نہیں پہنچ سکا ہے تو

شاید تم ہی اس کو پاؤ۔

تیز اسلام کی کموری، مسلمانوں کی ذلت و خواری اور بے اعتباری اور کھار کی چیرہ
دستگیر کا حال کھنکھنے کے بعد لالہ بیگ کو خدمت دین اور اعلا حق کی ترغیب دیتے
ہوئے کہتے ہیں۔

از ابتداء بادشاہت اگر مسلمانی رواج یافت
و مسلمانان اعتبار پیدا کردند فہما و اگر عیاداً
باللہ سبحانہ در توقف افتد کار بر مسلمانان
بسیار مشکل خواهد شد، النیات، النیات
ثم النیات، النیات تا کہ ام صاحب دولت
بایں سعادت مستعد گردد و گرام شاہباز
بایں دولت دست برد نماید ذلک فضل
اللہ یؤتی من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم
ثیمتنا اللہ و اتیاکم علی متابعتہ سبلہ سلین
علیہ و علی اہلہ من القتلوت انفعلہا
و من التملیمات ا کملہا

والسلامۃ

(مکتوب نمبر ۸۱ ص ۱۹)

صدر جہاں کو کچھ دعائیں دینے اور عہد اکبری کی دینی بربادی کا تذکرہ کرنے کے بعد
۱۵ جہانگیر صدر جہاں کو بہت مانتا تھا یہ بچپن میں اس کے گرام تعلیم سمجھ رہے تھے، عہد اکبری میں ان کا منصب
بہت معمولی تھا، اور قاعدہ کے لحاظ سے اس میں معمولی ہی تنفی دی جاسکتی تھی۔ لیکن جہانگیر نے ضابطہ قاعدہ کی
رعایت نہ کرتے ہوئے ان کو ایک دم چار ہزاری منصب پر سرفراز کر دیا تھا۔ (تذکرہ جہانگیری) ۱۲۔
۱۶ یہ لالہ بیگ جہانگیر کے بہت محترم تھے اور اس نے صوبہ بہار کا تمام نظم و نسق انہی کے سپرد کر دیا تھا
گویا یہ بہار کے گورنر تھے۔ (تذکرہ جہانگیری)

لکھتے ہیں:

اکثری کہ انقلاب دول بظہور پیستہ و صورت غدا اہل ملل برہم شکستہ برائے اسلام از صدر اسلام و علماء کرام لازم است کہ تمام ہمت خود را مصرف رواج شریعت غراء ساختہ در ہدایت امر او کان اسلام مہندہ را برپا سازند کہ در تسولین خیریت ظاہر نے شود دلہائے غریباں ازین تاخیر در اضطراب شدتہا است..... ہر گاہ بلا شاہ را کرنی ترویج سنت سنیہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوات والتیمہ نباشد و مقربان ایشان نیز درین باب خود را معاف دارند و جبات چند روزہ را عزیز شمرند کار بر فقرائے اہل اسلام بسلیا رنگ و تیرہ خواہد بود، اناللہ وانا الیہ راجعون۔

ہم سچہ ازمن گم شدہ گراز سلیمان گم شدیے ہم سلیمان ہم پری ہم اہرمن نگریشے ؛

—

(مکتوب نمبر ۱۹۵ دفتر اول)

کیا بتائیں کہ اس دینی بربادی کی وجہ سے ہمارا کیا حال ہے، آہ جو دولت ہم سے چھینی ہے اگر وہ خباب سلیمان کے ہاتھ سے گئی ہوتی تو وہ خود اور ان کے ساتھ دیو پری سب خون کے آنسو روتے۔

خان بہاں جو سلطان وفت کے مقربین خاص میں سے تھے اور ہماگیر جن کی بات کو سنتا اور مانتا تھا، ان کی اصلاح کی طرف حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کو خاص توجہ تھی مکتوبات کے ٹینوں دفتروں میں آپ کے نام بہت سے مکاتیب ہیں دفتر دوم میں ایک طویل مکتوب

اب جبکہ سلطنت میں انقلاب رونما ہو گیا ہے اور اہل مذاہب کے غدا کی تیزی ختم ہو چکی ہے غطا اسلام و علماء کرام کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنی پوری توجہ احکام شریعہ کی ترویج پر لگا دیں اور اولین فرصت میں اسلام کے ان ارکان کو قائم کریں جو عہد ماضی میں مہندہ کر دیے گئے تھے۔ ہم غریبوں کو اس بارہ میں تاخیر و تردد سے سخت بے چینی ہے۔ جبکہ بادشاہان اسلام ہی میں سنن نبوی کی ترویج کا جذبہ نہ ہو، اودان کے مقربین بھی اس بارہ میں کچھ نہ کریں تو فقراء اہل اسلام کے لیے کام بڑا تنگ و تاریک ہو جائے گا۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔

گراہی ہے جس میں آپ نے دین کے تمام جہات، تمام ضروری عقائد اور ارکان اسلام کو بڑی خوبی اور خوش اسلوبی سے جمع فرمادیا ہے۔ اور بلاجانہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک شخص کو دین اسلام اور طریقہ اہل سنت و جماعت سے واقف کراتے کے لیے یہی مکتوب گراہی کافی ہے۔

اس میں دین کے متعلق تمام ضروری باتیں لکھنے کے بعد ”حرف مطلب“ کو اس طرح

ادا فرماتے ہیں:

دولتے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ شمار باں ممتاز
ساختر است و مردم ازاں دولت غافل
اند ملکہ نزدیک است کہ شما ہم آزاد دنیا بد
آن است کہ بادشاہ وقت برگاہ
سخن شمار بحسن استماع مبغیرائد و یقوی
تلقی سے نماید چہ دولت است کہ بصریح
یا باشارت کلمہ حق یعنی کلمہ اسلام کہ موافق
معتقدات اہل سنت و جماعت است
شکلا اللہ سعیم گردش زوالیشاں نمائند و
ہر قدر کہ گنجائش داند سخن اہل حق را
عرضہ دارند بلکہ ہموارہ مترصد منتظر باشند
کہ تقریبے پیدا شود و سخن مذہب و ملت
در میان آید تا اظہار حقیقت اسلام
نمودہ آیدہ بیان کفر و کفری کردہ شود۔

حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو جس دولت غفلت سے
ممتاز کر رکھا ہے کہ عام آدمی اس سے ناواقف
ہیں بلکہ بہت ممکن ہے کہ خود تم کو بھی اس کا
احساس نہ ہو۔ یہ ہے کہ جبکہ بادشاہ وقت
آپ کی بات سنتا اور مانتا ہے تو کتنا اچھا
موقع اور کسبی نعمت ہے کہ صراحتاً یا اشارتاً
جب جیسا موقع سمجھا جائے کلمہ حق یعنی حضرات
اہل سنت و جماعت کے معتقدات کے موافق اسلامی
تعلیمات ان کے کان میں ڈالی جائیں اور اہل حق
کی باتیں وہاں تک پہنچائی جائیں بلکہ ہر وقت
اس کے تلاشی اور منتظر رہیں کہ کمرٹی موقع
نہ بھی اور دینی گفتگو کا آئے تاکہ اسلام کی
حقانیت اور کفر اور اہل کفر کی خرابیاں بیان
کی جاسکیں۔

پھر ہندی بت پرستوں اور شیعوں کے عقائد باطلہ پر ایک مختصر تبصرہ فرمانے کے بعد
لا کہ حکومت کو اس وقت یہی دو ممکن گئے ہوئے تھے آخر مکتوب میں پھر اپنے مطلب پر
آ جاتے ہیں اور فرماتے ہیں:-

اب میں اصل بات پر آتا ہوں اور کہتا ہوں کہ آپ کو معلوم ہے کہ بادشاہ مثل روح کے ہے اور باقی انسان بمنزلہ جسم کے اگر روح ٹھیک ہوتی ہے تو جسم بھی صحیح سالم رہتا ہے اور جب روح میں کوئی خرابی آجاتی ہے تو جسم بھی خراب ہو جاتا ہے۔ پس بادشاہ کی اصلاح کی کوشش کرنا دراصل تمام انسانوں کی اصلاح کی کوشش کرنا ہے اور یہ اصلاح اس طرح ہو سکتی ہے کہ جب موقع ملے اور گنجائش نظر آئے مجمع اسلامی تعلیمات ان کے کان میں ڈالی جائیں اور مخالفین کے مذاہب باطلہ کا رد کیا جائے اگر یہ دولت آپ نے حاصل کی تو سمجھیے کہ آپ کو انبیاء علیہم السلام کی دراشت مل گئی، بڑی سعادت ہے کہ آپ کو یہ دولت مفت مل رہی ہے۔ اس کی قدر جانی چاہیے۔

بر اصل سخن رویم و گریم کہ معلوم الیثاں است کہ سلطان کا الروح اسرار و سائر انسان کا الحمد اگر روح صالح است بدن صالح و اگر روح فاسد است بدن فاسد پس در صلاح سلطان کوشیدن در صلاح جمیع بنی آدم کوشیدن، است و اصلاح در اظہار اسلام است پیر روشن کہ گنجائش وقت باشند و از گذشت کلمہ اسلام اند معتقدات اہل سنت و جماعت نیز گاہ و بے گاہ کوشش زو باید ساخت و رد مذہب مخالف باید نمود و اگر اس دولت میسر گردد وراثت عظمیٰ از انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات بدست آید شمار اس دولت مفت بدست آمدہ است قدر آں بدانند۔

(مکتوب نمبر ۶ دفتر دوم ص ۱۳۵)

ابنی خان جہاں کو ایک اور مکتوب میں ارتقا م فرماتے ہیں۔

یہی خدمت اور یہی منصب جس پر آپ ہیں اگر اس شریعت مصطفویٰ کی تائید و ترویج کا پورا کام ہیں اور اس کے لیے اپنی امکانی قوت اور پورے اختیارات صرف کریں تو اگر یا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا کام کریں گے اور دین مقدس کو منور اور آباد کریں گے ہم

ہیں خدمت کہ در پیش دارند اگر آریاں شریعت مصطفیٰ علی مصدر ہا الصلوٰۃ والسلام والحمد جمع سازند کار انبیاء کردہ باشند علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و دین متین را منور ساختہ و معبود گردانندہ مافقران اگر سالہا جاں بکیم دریں عمل بگردنما

شاہبازاں ترسیم
گوئے ترفیق و سعادت دریاں گلنداند
کس بیدیاں درنئے آید سوارا ز اچر شد
اللہم وقتنا لما تحب وترضی
(مکتوب دوم و قمر سوم ۹۰)
فیروز لوگ اگر اپنی جان بھی ختم کر دیں گے جب بھی
اس کام میں آپ جیسے شاہبازوں کی گردنیں پا
سکتے، بس ترفیق و سعادت کی گیند سامنے ڈال
دی گئی ہے۔ لیکن کوئی خوش بخت میدان میں
ہمیں اتنا د معلوم سواروں کو کیا ہو گیا۔ اے
اللہ اپنی مریضات کی ترفیق دے۔

بارگاہ سلطانی کے ممتاز مقربین میں ایک شیخ فرید بھی تھے، ان کے نام بھی حضرت
کے بہت سے مکتوبات ہیں ایک مکتوب میں دعائیں دینے کے بعد اہتمام فرماتے ہیں۔
بادشاہ نسبت بعالم در رنگ دل است
نسبت بدن کہ اگر دل صالح است بدن
صالح است و اگر ناسد است ناسد
بصلاح بادشاہ صلاح عالم است و بفساد
فساد عالم۔
تمام بدن سے کہ اگر دل صحیح ہے تو بدن بھی صحیح
اور اگر دل میں خرابی آئی تو بدن بھی خراب ہو گا
بہر حال بادشاہ کی صلاح و فساد سے دنیا کا
صلاح و فساد وابستہ ہے۔

امروز کے تہوال مافع دولت اسلام
و لشارت جلوس بادشاہ اسلام بگوشن
و عام رسید اہل اسلام بر خود لازم دالتند
کہ حمد و معاون بادشاہ بقیہ و برتر و ترجیح
شریعت و تقویت ملت دالالت نمایند
این امداد و تقویت خواہ بزبان میرشور
و خواہ بدست سابق ترین دولت مدد با
آج کہ دولت اسلام کی ترقی اور بادشاہ اسلام
کی تخت نشینی کی خوشخبری عام و خاص کو پہنچ گئی۔
اہل اسلام نے بادشاہ کی امداد و اعانت اور ترجیح
شریعت اور تقویت ملت کے بارہ میں اس کی
رہنمائی اور اس راہ میں ہر قسم کا تعاون لازم
و ضروری جانا۔ اور اولین امداد یہی ہے کہ کمال
شرعیہ اور کتاب و سنت و اجماع امت کے

لے ترک جہانگیری سے معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر کے دل میں ان کی بہت عزت اور عظمت تھی پہنچ ہزاری
منصب پر فائز تھے۔

مطابق مقام اسلامیت سے ان کو بانجیر کیا جائے
تاکہ کوئی ملتدع اور کوئی گمراہ غلط راہ پر سے
جاکر کام خراب نہ کر دے جناب
والا صحت توقع ہے کہ جب خدا نے آپ کو
بادشاہ کا قرب اور پیر کا مرتبہ کھنے کی استطاعت
اور قدرت دی ہے تو خلوت اور جلوت میں
شریعت کی ترویج کے لیے ضرور کوشش فرمائیں
گے اور مسلمانوں کو اس کس پرسی کے عالم سے
ضرور نکالیں گے۔

تبلیغین مسائل شریعہ است و اظہار عقائد
کلامیہ بر طبق کتاب و سنت و اجماع امت
تمام مبدء و خالصہ در میان آمد از راہ
بیرد و کار بفاہانہ انجامد متوقع از
جناب شریف الیشاہ است کہ چوں استطاعت
و قرب بادشاہ برو جہا تم الیشاہ راجع سبحانہ
و تعالیٰ پھیرا ختمہ است در تمام ملا و ترویج
شریعت محمدی علیہ و علی آلہ من الصلوٰت
افضلہا و من التسلیمات الکملہا کوشند و
مسلمانان را از غربت برآرند۔

(مکتوب ۱۵۴ دفتر اول ص ۲۶)

پھر اس سے اگلے مکتوب میں کروہ بھی انہی شیخ فرید کے نام ہے۔ ارقام
فرماتے ہیں:

ان اکابر را بنیاد و رسل کی بعثت سے غرض شریعت
کی تبلیغ ہوتی ہے بس سب سے بڑی نیکی یہی ہے
کہ شریعت کی ترویج اور احکام الہیہ کے اجراء کے
لیے کوشش کی جائے بالخصوص اس زمانہ میں
کہ اسلامی شعائر منہدم ہو گئے ہیں۔ اللہ کی راہ
میں کروڑ ہا روپیہ خرچ کرنا اس کی باریہ نہیں
ہے کہ احکام شریعہ میں سے ایک حکم کو داج دیے
دیا جائے کیونکہ اس کام میں حضرات انبیاء علیہم الصلا
والسلام کی اقتدا اور ایک گونہ ان کے ساتھ شریعت
ہے۔

مقصود از بعثت این اکابر تبلیغ شرائع است
پس بزرگ ترین خیرات سعی در ترویج
شریعت است و احیائے حکم از احکام
آن علی الخصوص در زمانے کہ شعائر اسلام
منہدم شدہ باشند کہ در ہا در راہ خدا عزوجل
و علما خرچ کردن برابر آن نیست کہ مسئلہ
از مسائل شریعہ را در و اج دادن چہ دریں
فعل اقتدا بانبیاء است کہ بزرگ ترین
مخلوقات اند علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات و شرکت
است با ان اکابر مکتوب نموده دفتر اول ص ۲۶

پھر اس سے بعد والے مکتوب میں کہ وہ بھی انہی شیخ فرید کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں :

از حق سبحانہ و تعالیٰ خواستہ می آید کہ بتوکل
وجود شریف آن سلامہ عظام ارکان شریعت
مفرد احکام ملت زہرہ قوت گیرند و رواج
پذیرند۔

حق سبحانہ و تعالیٰ سے دعا ہے کہ بزرگان اہل
بیت نبوی کی اولاد ہی کے ذریعہ سے شریعت
کے ارکان اور ملت کے احکام رواج پذیر ہوں

علا کارین است غیر ایں ہمہ شیخ
امروز غریب اہل اسلام را دریں طور گرداب
ضلالت امید نجات ہم از سفند اہل بیت
خیر البشر است علیہ و علی آلہ من الصلوٰت
اتمنا ومن التعمیات والتسلیمات املکہا قال
علیہ الصلوٰۃ والسلام "مثل اہل بیتی کسفینۃ
نوح من دیکھا نجا ومن تحلف عنها هلك"
ہمت علیہ را بہ تمام بر آن گمارد کہ ایں سعادت
عظمی را بدست آرند لہذا بیت اللہ سبحانہ
از قسم جاہ و جلال و عظمت و شوکت ہمہ
میسر است با وجود شرف ذاتی اگر ایں علاوہ
بآں منضم شود گوئے سبقت ہر گاہی سعادت
از ہمہ پیش بردہ باشند ایں حقیر بارادہ
انظار ثنالی لایں سخنان و نہ تائید و ترویج
خدمت الیصال است۔

بس ہی اصل کام ہے اس کے سوا سب بیچ ہے
مگر اہی کے اس طوفان میں غریبا، اہل اسلام
کو نجات کی امید آج بھی اہل بیت نبوی ہی کی کشتی
سے ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد
ہے میرے اہل بیت کی مثال کشتی نوح کی سی
ہے۔ جو اس پر سوار ہو گیا اس نے نجات پائی
اور جو الگ رہا وہ ہلاک ہوا۔ بس اپنی بلند
ہمت کو بتال و کمال اسی پر نگاہیں کہ احیاء
ملت اور ترویج شریعت کی بہ سعادت حاصل
ہو۔ خدا کے فضل سے غفلت و جاہ اور شوکت
و جلال سب ہی میسر ہے۔ باوجود اس شرف
کے اگر یہ دولت بھی میسر آگئی تو پھر تو
سعادت کے میدان میں سب ہی سے بازی
لے گئے۔ یہ حقیر تائید ملت اور ترویج شریعت
کے متعلق اسی قسم کی باتیں پیش خدمت کرنے
کے لیے حاضری کا قصہ کر رہا ہے۔

۱۵ شیخ فرید سادات میں سے ہیں۔ ۱۲

نیز انہی شیخ فرید کو ایک اور مکتوب میں لکھتے ہیں:

سیادت چنابا! امروں اسلام بسیار غریب
است اجتناب کہ مزدور و تقویت آن حرف
مے کند بکردار متین نہ تا کلام شاہیانہ بایں
دولت عظمیٰ مشرف سازند، تردید و دین و
تقدیر ملت در ہماں وقت از سر کس کہ
بر قوع آید زیبا است و رعنا، اما درین وقت
کہ غربت اسلام است از مثال شاہجہانمرداں
اہل اہل بیت زیبا تر و عاقل تر است کہ ایں دولت
خانہ زاد خاندان بزرگ شما است از شانہ نقلی است
واز دیگران عرضی، بقیقت و کثرت نبوی
علیہ علی آلہ من الصلوٰۃ فصلہا و من الثیبات
اکملہا و تحصیل ایں امر عظیم انفس
است

میرے سیادت چناب! ہم آج اسلام بڑی کمزوری
کی حالت میں ہے اس وقت اگر ایک مزدور اس
کی امداد تقویت کے لیے دھڑکی کوڑی بھی خرچ
کرے تو مولانا علی اس کو کروڑوں میں خریدتے
ہیں۔ دیکھیں کس بھادر کو اس دولت داسیاء ملت
و تردید و ثعلبت سے مشرف فرماتے ہیں اور
کس سے یہ ہم سر کرتے ہیں۔۔۔ یوں تو دین کی
فقیریت جس وقت بھی جس سے وقوع میں
آئے اچھا ہی ہے، لیکن اسلام کی اس کشتی
کے زمانہ میں آپ جیسے جوانروان اہلبیت
سے نہایت راہ اور خوب تر ہے۔ کیونکہ یہ دولت
اصلاً آپ ہی کے عترت خاندان کی خانہ زاد
ہے اس کا تعلق آپ حضرات سے بالذات
ہے اور دوسروں سے بالعرض اور بالواسطہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی اور حقیقی وراثت
اسی کام کے کرنے میں ہے

بڑا میدان میں ہے گیند توفیق و سعادت کا
ہوا کیا ہے سواروں کو کوئی آگے نہیں بڑھتا
کفر کی جوتاہیں پھیلے دور میں پیدا ہو گئی تھیں اب
اس وقت جبکہ بادشاہ اسلام کو اہل کفر کے
ساتھ وہ توجہ نہیں رہی ہے ان کا کچھ بھی باقی
رہنا مسلمانوں کے دلوں پر سخت گراں ہے۔

گوئے توفیق و سعادت در میان اگندہ اند
کس ہمیدان در نمی آید معارال را چہ شد
رسوم کفر کہ در قرن سابق پیدا شدہ بود
دریں وقت کہ بادشاہ اسلام را آل توجہ
باہل کفر نمادہ است بردہا کے مسلماناں
بسیار گراں است بر مسلماناں لازم است
کہ بادشاہ اسلام را از زنتی رسوم
آن بدکیشان اطلاع بخشند و در رفع
آں کوشش نہ شاید بقایا ئے اینہا مبتنی

باشد بر علم علم بادشاہ ہر شئی آنا.....
 بہر حال از حقیقت مسائل شرعیہ اطلاع
 دادن ضروری است تا این واقع نشود عہدہ
 بر ذمہ غلام و مقربان حضرت بادشاہ
 است۔ چہ سعادت کہ دریں گفتگوئے
 با بازار رسندا نبیاء علیہم الصلوٰۃ والتیات
 در تبلیغ احکام شرعیہ چہ آزار مانہ کشیدہ
 اند و چہ محتبانہ زیدہ بہترین البشای علیہم
 الصلوٰۃ افضلہا ومن التبیات اکملہا فرمودہ
 ما از وی نبی مثل ما اوزیت سے
 عمر گزشت و حدیث در دعا آفرشتہ
 شب با خورشید کنوں کو تہ کم افسانہ را
 (مکتوب ۹۳)

مسافروں پر ضروری ہے کہ بادشاہ کو ان کشتیوں
 کی رسومات کی قناعت پر مطلع کریں اور ان کے
 مٹانے کی پوری کوشش کریں، جو کچھ ان میں
 سے باقی رہ گئی ہیں ان کا بقا شاید اسی وجہ سے
 ہو کہ بادشاہ کو ان کی خرابی کا علم نہ ہو.....
 بہر حال شرعی مسائل سے بادشاہ کو مطلع کرتے
 رہنا نہایت ضروری ہے۔ جب تک یہ نہ ہو گا
 بادشاہ کے مقربین اور علماء اسلام پر اس کا بار
 رہے گا اگر اس سلسلہ میں کسی حاجت پر عتاب
 ہو جائے اور کوئی تکلیف پہنچے تو بڑی سعادت
 ہے۔ انبیاء علیہم السلام نے احکام شرعیہ کی تبلیغ
 میں کیا تکلیفیں نہیں اٹھائیں اور کیا کیا مشقتیں
 برداشت نہیں کیں سارے نبیوں کے سردار
 آقائے مہدار صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
 کسی پیغمبر کو اتنی تکلیفیں نہیں دی گئیں جس قدر
 کہ مجھے دی گئیں۔

مگر گذری پر نہ قصہ درو کا پورا ہوا

رات آخر ہو گئی اب چھوڑتا ہوں ماجرا

اس قسم کے مکتوبات جو حضرت نے مقربانِ سلطانی کو وقتاً فوقتاً لکھے ہیں، دفا ترہ
 مکتوبات ہیں۔ پچاسوں موجود ہیں۔ پھر ان میں صرف یہی نہیں ہے کہ بادشاہ تک کلمہ حق پہنچانے
 اور اس کو راہ راست پر لانے کی طرف ہی ان کو توجہ اور ترغیب دلائی ہو، بلکہ اکثر مکتوبات
 میں تو ان مسائل کو بھی خود ہی وضاحت اور تفصیل سے نہایت دلنشیں طریقہ پر لکھ دیا ہے
 یکفر و شرک اور رسوم کفار کی تردید و تبلیغ، اور اسلام و شہادت اسلام و تعلیمات اسلام کی

تائید و توثیق اس طرح کی ہے کہ ایک صاحب فہم اور منصف فراج کی اصلاح اور درستی خیالات کے لیے بالکل کافی ہے، ان کا تیب کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے۔ کہ حضرت نے بادشاہ کے ان ہم نشینوں اور مقربوں پر اچھی طرح قبضہ کر لیا تھا اور گویا ان کو اپنا ریکارڈ بنالیا تھا کہ جو بات اور اصلاح کی جو آواز آپ بادشاہ تک پہنچانا چاہتے تھے۔ بس ان میں بھرتی تھے اور پھر وہ ان کے ذریعہ بادشاہ وقت کے کانوں تک پہنچ جاتی تھی۔

اس تدبیر سے آپ نے اتنی کامیابی حاصل کی کہ چند ہی دنوں میں بادشاہ کے رجحانات میں نمایاں تبدیلی پیدا ہو گئی اور ”غریب“ اسلام کی طرف بھی توجہ کی جانے لگی۔ اور نوبت بایں جا رسید کہ ایک دن شیخ فرید ہی کو سلطانی حکم ملا کہ۔
در بار کے لیے چار دیندار عالم ہیا کیے جائیں جو مسائل شرعیہ بتلایا کوں تاکہ کوئی کام خلاف شرع واقع نہ ہووے۔

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کو جب یہ خبر پہنچی تو بے حد مسرت ہوئی لیکن آپ کی بڑا نہ فطرت نے اس بار بیک تر خطرہ کو بھی فوراً ہی محسوس کر لیا جو اس پر یاخیر تھوڑے میں مضرت تھا، آپ کے حافظہ میں واقعات کی پوری روداد موجود تھی اور یہ حقیقت آپ کے سامنے تھی کہ اگر کو اسلام سے برگشتہ کر کے ”اکثر“ بعض نفس پرست اور جاہ پسند علماء سو ہی نے بنایا تھا۔ اگر خدا نہ کر وہ اُسی ٹائپ کے ”مولوی“ پھر در بار میں جمع ہو گئے تو کہیں یہ کی کڑائی محنت بھی بردہ نہ جائے۔ آپ نے فوراً شیخ فرید کے نام ایک مکتوب لکھا اس میں شیخ موصوف کو دعائیں دینے اور اس خبر فرحت اثر پر مسرت و شادمانی کا اظہار کرنے کے بعد اتمام فرماتے ہیں۔

الحمد للہ سبحانہ علی ذلک مسلمانان را	الحمد للہ مسلمانوں کو اس سے بڑھ کر کونسی
بازیں چہ بشارت و فائزہ زدگان را بازیں	خوشی ہوگی اور ماتم زدوں کو سبب زیادہ کیا
چہ نرید، لیکن چون حقیر بواسطہ ہمیں غرض	خوشخبری، لیکن چونکہ فقیر اسی غرض کے لیے
متوجہ خدمت علیا است چنانکہ مکرر اظہار	آپ کی طرف متوجہ ہے اس لیے اس معاملہ

آن فرودہ بضرورت دین باب از گفتن و
فرشتہ معاف نخواهد داشت، امید
است کہ معذور خواهند فرمود، صاحب
الغرض غبنی — معروض میگردد اند
کہ علماء دیندارانہ خود اقل قلیل اند کہ از
حب جاه و ریاست گذشته باشند
و مطلبه غیر از ترویج شریعت و تائید ملت
نداشتنه باشند بر تقدیر حب جاه بکدام
ازین علماء طرفت خواهند گرفت و اظهار
فضیلت خود خواهند نمود — و سنناں
اختلافی در میان خواهند آورد، و آنرا توسل
قربت بادشاه خواهند ساخت، ناچار
هم درین امر خواهند شد در قرن سابق
اختلافات علماء عالم را در بلا انداخت
و همان صحبت در پیش است ترویج چه
گنجایش دارد کہ باعث تحریب دین
نخواهند شد البیاض باللہ سہ ماہ من ذالک
ومن فتنه العلماء السوء اگر یک را برائے این
غرض انتخاب کنند بهتر می نماید اگر از
علماء آخرت پیدا شد چه سعادت کہ صحبت
او کبریت احمر است و اگر پیدا نشود بعد
از تامل صحیح بهترین این جنس را اختیار
کنند..... ہنہاں کہ خلاصی خلق

میں ضروری باتیں کہنے اور کہنے سے معاف
نہیں رکھ سکتا، مجھے معذور سمجھیں معلوم ہے
کہ غرض والا تو دیوانہ ہوتا ہے۔۔۔۔۔
غرض کرنا یہ ہے کہ ایسے دیندار علماء جن کو
جاہ و مالی کی چاہست بالکل نہ ہو اور جن
کے سامنے ترویج شریعت اور احیاء ملت
کے سوا کوئی نصب العین نہ ہو بہت ہی
کم بلکہ کم سے کم ہیں، اور ظاہر ہے کہ علماء میں
اگر منصب اور عزت کی خواہش ہوئی تو ہر ایک
اپنی طرف کھینچنا چاہے گا اور اپنی بڑائی جتنی
کی کوشش کرے گا اور پھر ان میں اختلافات
ہوں گے اور انہی کو یہ تقرب بادشاہی کا ذریعہ
بنائیں گے۔ لامحالہ پھر معاملہ بگڑ جائے گا۔
دور سابق میں علماء سود کے اختلافات ہی نے
دنیا کو بلا میں ڈالا تھا۔ اب وہی چیز پھر پیش
ہے دین کی ترویج کجا کہیں پھر تحریب
نہ ہو (والعیاذ باللہ) اگر بجائے چار کے
ایک ہی عالم کو اس کے لیے انتخاب کریں
تو بہتر ہے، اگر علماء ربانی میں سے مل جائیں
تو کیا کہنا ان کی صحبت کو کبریت احمر ہے اور
اگر کوئی خالص اللہ والا میسر نہ ہو تو پھر
خوب غور و فکر سے جس کو بہتر سمجھیں
اس کو اختیار کریں..... جس طرح

خلوق کی نجات علماء کے وجود سے ہے۔ اسی طرح لوگوں کا خسران بھی انہی سے وابستہ ہے۔ ایک بزرگ نے ابلیس لعین کو دیکھا کہ بیچارہ اور نچلتے بیٹھا ہے اس سے اس کی وجہ پوچھی اس نے کہا کہ اس زمانہ کے علماء میرا کام انجام دیر ہے اور دنیا کو گمراہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

کام جس عالم کا ہر گناہ غفلت و تنہا اور کی وہ کس طرح بچ کر کسے گمراہی میرا مقصد یہ ہے کہ اس معاملہ میں اچھی طرح غور فکر کر کے کوئی قدم اٹھائیں جب بات ہاتھ سے نکل جاتی ہے تو پھر کوئی علاج نہیں ہو سکتا ہے۔

بوجود علماء است خسران عالم نیز بالیشان مروط است بہترین علماء بہترین عالم است و بدترین بالیشان بدترین خلایق ہدایت و اضلال را بالیشان مروط باختر اند۔ عزیز سے ابلیس لعین را دید کہ فارغ و بیکار نشسته است سر از ابر پسید گفت علماء ایں وقت کار مایکند و در اغوا و اضلال کافی اند۔

عالم کہ کافرانی و تن پروری کند اینویشتن گم است کہ ابرہی کند غرضیکہ درین باب مکر صحیح و قائل صلاح مرعی داشته اقدام خواہند نمود چوں کار راز دست برد علاجے نئے پذیرد۔ (مکتوب نمبر ۵۷۰ دفتر اول)

اس سلسلہ میں ایک گرامی نامہ آپ نے صدر جہاں کو بھی لکھا ہے اس میں حق تعالیٰ کی حمد و ثنا اور دعوات صالحہ کے بعد اقام فرماتے ہیں۔

سنا گیا ہے کہ بادشاہ اب اسلامی رجحانات کی وجہ سے کچھ علماء چاہتے ہیں والحمد للہ علی ذلک آپ کو تو معلوم ہے کہ پچھلے دور میں جو فساد آباوہ علماء سوء ہی کی کینہی سے پیدا ہوا تھا۔ لہذا اس بار سے میں خوب تحقیق و تلاش کر کے دیندار علماء کا انتخاب فرمایا جائے۔ علماء سوء دین کے چور ہیں۔ اور

شہیدہ شد کہ بادشاہ اسلام از حسن است و اسلامی خواہاں علماء اند الحمد للہ بجلہ علی ذلک معلوم شریفین است کہ در قرن سابق ہر فسادے کہ پیدا شد از شرفی علماء سوء بظہور آمد درین باب تنبیہ تمام مرعی داشته از علماء دیندار انتخاب نموده اقدام خواہند فرمود۔ علماء سوء نصیر

دین اندر مطلب الیثاں حبیب جاہ دریا ست
 دنزلت نزلت خلق است والعیاذ باللہ
 سبحانہ من قہتم آرسے بہترین الیثاں
 بہترین اندر الیثاں نہ کہ فردا سے قیامت
 سیاہی الیثاں نہ بخون شہداء سے فی سبیل
 اللہ وزن خواہند کرد و پلہ این سیاہی
 خواہد چربید شر الناس شرار العلماء
 وخیر الناس خیا العلماء۔
 (مکتوب ۱۲۵ ص ۱۹۵ ج ۱)
 سب سے اچھے علماء ہیں۔
 لوگوں میں سب سے بدترین علماء ہیں اور
 ان کا مصلح نظر صرف منصب اور پیسہ اور
 لوگوں کے نزدیک ذی عزت ہوتا ہے۔ خدا
 ان کے فتنے سے محفوظ رکھے، ہاں ان میں سے
 جو اچھے ہیں وہ افضل ترین خلق ہیں۔ مہر مہ
 ہیں کہ روز قیامت ان کی روشنائی شہداء کے
 خون کے ساتھ تری جائے گی اور اس روشنائی
 کا پلہ بھاری رہے گا۔

ان چیزوں سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ حضرت مجددؑ نے کس قدر خوش تدریری
 اور کتنی دوراندیشی کے ساتھ حکومت کا رخ کفر سے اسلام کی طرف پھیرا۔ بہت
 سے ارکان حکومت اور عمائد سلطنت پر تو آپ پہلے ہی براہ راست قبضہ کر چکے
 اور ان کو اندر اور باہر سے کامل مسلمان بنا چکے تھے، پھر انہی میں سے بعض کے ذریعہ
 خود بادشاہ وقت کو بھی بدل ڈالا۔

ہاں اس سلسلہ میں یہ چیز ذکر سے رہ گئی، کہ قید سے رہائی کے بعد جو کچھ دنوں آپ
 بادشاہ کے ساتھ ایک شاہی نظر بند یا شاہی مہمان کی حیثیت سے رہے یا رکھے گئے
 تھے۔ اس موقع سے ہی آپ نے بہت کچھ فائدہ اٹھایا۔ جیسا کہ حضرت کے بعض مکتوبات
 ہی سے معلوم ہوتا ہے۔

بہر حال حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی یہ فہمائے اور مجددانہ مساعی بہت جلد بار آور ہوئیں
 اور پھر کمال یہ کہ یہ سب کچھ اتنی خاموشی سے ہوا کہ آج مبصرین کے لیے سلطنت مغلیہ
 کا یہ چپ چاپ انقلاب "ایک ناقابل حل معما بنا ہوا ہے۔"

حکومت کے مورچہ کو تو حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس طرح فتح کیا، اب رہ گئے
 علماء سوء، اور نفس پرست مگر اہل صوفی ان کی قوت بھی آپ کے اسی ایک وار سے

بہت کچھ ختم ہو گئی۔ کیونکہ ان کا فتنہ صرف اسی لیے دو بہتر تھی تھا کہ حکومت کی رفتار اس کے مناسب مزاج تھی، جب حکومت ہی کا رخ بدل گیا تو باطل کی یہ دونوں قوتیں بھی کمزور پڑ گئیں۔

بایں ہمہ ان کی گمراہیوں کے خلاف بھی آپ نے مستقل جنگ کی۔

علماء سوء نے گمراہی کے دو بڑے دروازے کھول رکھے تھے۔

۱۔ ایک باوجود نااہلیت اور ناخدا ترسی کے ادنیٰ اجتہاد، اور نصوص کتاب و سنت میں تحریف معنوی کر کے نئے نئے عقائد و خیالات کا اختراع، اور پھر خدا و رسول اور قرآن و حدیث کے مقدس ناموں سے ان کی ترویج و اشاعت (البرافضل وغیرہ نے اکبر کو سب سے پہلے اسی راہ پر ڈالا تھا اور خود ان کی گمراہی کا پہلا زینہ بھی یہی تھا۔

۲۔ دوسرے "بدعت حسنہ" کے نام سے دین میں نئی نی ایجادیں — اکثر وہ باتیں جو علماء سوء کی طرف سے دین پر نازل ہوئی تھیں، انہیں دو دروازوں سے آتی تھیں۔ اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے ان دونوں تباہ کن اصولوں کے خلاف بھی بڑی قوت سے جنگ کی۔

مکتوبات شریف میں ان دونوں چیزوں کے خلاف جس قدر مواد موجود ہے اگر اس سب کو یکجا کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے، یہاں صرف بطور نمونہ اندر خود اسے چند اقتباسات ملاحظہ ہوں ایک مکتوب میں اس کا مقام فرماتے ہیں:

سعادت آثار آنچہ بر ما دشما لازم است	اسے سعادت منداہم پر آدم پر ضروری ہے کہ اپنے
تبیح عقائد است بمقتضائے کتاب سنت	عقائد کو کتاب و سنت کے مطابق اس طرح پر کر
برنجیکہ علماء اہل حق شکر اللہ سعیم از کتاب	علماء اہل حق نے کتاب و سنت سے سمجھا اور
وسنت آن عقائد را فہیدہ اند و اند آجا	اخذ کیا ہے صحیح کریں، کیونکہ ہمارا اہتمام سمجھنا اگر
اخذ کردہ چہ فہمیدن ما دشما از خیر اعتبار	ان حضرات کی رائے کے مطابق نہ ہو تو قابل اعتبار
ساقط است اگر موافق افہام این بندہ گزارد	نہیں اس لیے کہ ہر بدعتی اور گمراہ اپنے باطل

خیالات کی بنیاد قرآن و حدیث ہی رکھتا ہے اور وہیں سے ان کو اخذ کرتا ہے۔ حالانکہ ان سے کوئی یقین حاصل نہیں ہوتا۔

نباشد زیرا کہ ہر مبتدع و ضال احکام باطلہ خود را از کتاب و سنت مے تہد و از آنجا انخد می نماید و الحال آنرا یعنی من الحق تبارک (مکتوب ۱۵۵ دفتر اول)

ایک دوسری جگہ ارغام فرماتے ہیں:

مکلفین پر اولین فرض یہ ہے کہ وہ حضرات اہل سنت و جماعت کی رائے کے مطابق اپنے عقائد درست کریں کیونکہ نجات خود ہی انہی کے اتباع سے وابستہ ہے اور فرقہ ناجید ہی میں اور ان کے پیرو کیونکہ وہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام کے طریقہ پر ہیں اور کتاب و سنت سے جو علوم مستفاد ہیں ان میں سے وہی معتبر ہیں جن کو ان بزرگوں نے وہاں سے سمجھا اور اخذ کیا ہے ورنہ ہر بدعتی اور ہر گمراہ اپنے عقائد فاسدہ کی بنیاد و کتاب و سنت ہی پر رکھتا ہے پس قرآن و حدیث سے جو شخص جو معنی سمجھے وہ سب معتبر ہی نہیں ہیں۔

نخستین ضروریات برابر بابت تکلف تصحیح عقائد ماسحت بروقی اگر ائے علماء اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سعیم کہ نجات خود ہی وابستہ با اتباع آراء صواب نمائے این بزرگواران است و فرقہ ناجید ہم ایشان و اتباع ایشان و ایشان بکریطریق آں سرور و اصحاب آں سرور اند (صلوات اللہ و تسلیاتہ علیہم اجمعین) و از علم میکند کتاب و سنت مستفاد اند ہمان معتبر اند کہ این بزرگواران از کتاب و سنت اخذ کردہ اند و فہمیدہ زیرا کہ ہر مبتدع و ضال عقائد فاسدہ خود از کتاب و سنت انخد کنند پس ہر معنی از معانی مفہمہ از این ہا معتبر نباشند (مکتوب ۱۵۶ دفتر اول)

ایک اور موقع پر تحریر فرماتے ہیں:

خدا تم کو نیک ہدایت دے اور صراط مستقیم پر چلائے کہیں معلوم نہونا چاہیے کہ ضروریات

بدان ارشدک اللہ تعالیٰ والہمک سواد لصرط کہ از جملہ ضروریات اعتقاد و صحیح است

کر علماء اہلسنت آرا از کتاب وسنت و آثار سلف استنباط فرمودہ اند۔ و کتاب وسنت را محمول داشتند بر معانی کہ جمہور علماء اہل حق یعنی علماء اہل سنت و جماعت آں معنی را از کتاب وسنت ہمیدہ اند نیز ضروری است و اگر بالفرض خلاف آں معانی مضمومہ کشف والہام امر سے ظاہر شود آرا اعتبار نیابد کردہ ازاں استحاذہ باید نمود چہ معانی کہ خلاف معانی مضمومہ ایشان است از حیر اعتبار ساقط است زیرا کہ ہر مبتدع و ضال معتقدات خود را از کتاب وسنت میدانند بنا نہ اندہ افہام ربیکہ خود اناں معانی غیر مطالبہ فیہ فیہ فیض بہا کثیرا و یدہی بہا کثیرا و آن کہ گفتم کہ معانی مضمومہ علماء اہل حق معتبر است و خلاف آں معتبر نیست بنا بر آن است کہ آں معانی را از فتح آثار صحابہ و سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اخذ کردہ اند و از انوار نجوم ہدایت ایشان اقتباس فرمودہ اند لہذا نجات ابدی مخصوص با ایشان گشت و فلاع سرمہی نصیب شاں آمد۔ اولئک حزب اللہ الان حزب اللہ هم الکفلون

(مکتوبہ نمبر ۲۸۶ - ردوہ ۱۰/۱۳۴۵)

طریق میں سے ایک اعتقاد صحیح بھی ہے جس کو علماء اہل سنت نے کتاب وسنت اور آثار سلف سے سمجھا ہو، نیز قرآن و حدیث کو بھی اپنی معانی پر محمول کرنا جو علماء اہلسنت نے سمجھے ہوں نیز ضروریات میں سے ہے اور اگر بالفرض کشف والہام سے جمہور علماء کے خلاف کسی نص کے معنی معلوم ہوں تو اس کا اعتقاد نہیں بلکہ اس سے پناہ مانگنا چاہیئے کیونکہ جمہور علماء کے اراد کے خلاف جو معانی سمجھے جائیں وہ مقام اعتبار سے قطعاً ساقط ہیں اس لیے کہ ہر مبتدع اور ہر گمراہ اپنے معتقدات کو زعم خود قرآن و حدیث ہی سے نکالتے ہے۔ قرآن کی توشیح سے۔ فیض بہا کثیرا یدہی بہا کثیرا اور پیچو میں نے دعویٰ کیا کہ علماء اہل حق بھی گمے سمجھے ہوئے معانی معتبر ہیں لہذا ان کے خلاف کسی اور کے سمجھے ہوئے معتبر نہیں تو یہ اس واسطے کہ علماء اہل حق نے ان معانی کو صحابہ کرام اور سلف صالحین کے چشمہ فیوض سے حاصل کیا ہے اور اپنی کے ازار سے اقتباس فرمایا ہے لہذا نجات ابدی اور فلاع سرمہ کا انھی سے وابستہ ہے وہی خدائی گروہ ہے اور خدائی گروہ ہی فلاح پانے والا ہے۔

جیسا کہ عرض کیا جا چکا دفاتر مکتوبات میں اس موضوع پر بہت سے محمل اور مفصل مکاتیب موجود ہیں جن میں گمراہی کے اس ہشتہ پر بند لگانے کی کوشش کی گئی ہے۔ ذرا نور و فکر سے کام لیا جائے تو معلوم ہو گا کہ آج بھی جو نئی نئی خطرناک گمراہیاں امت میں پیدا ہو رہی ہیں ان کی اصل دنیا دہی ہے کہ ہر ”لو الہوس“ اپنے کو ”الوحیفہ کوفی“ اور سفیان ثوری، ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی، ابن تیمیہ حرانی اور امام غزالی کے ہمسر سمجھتا ہے اور بلا ادنیٰ تا مل و تردد کے کتاب و سنت ہی کا نام لے کر نئے نئے فتنے برپا کرتا ہے۔ نیچریت، مرزائیت، چکرا لویت اور مشرقیت کیا یہ سب اسی گمراہی و تقلید سے آزادی کے کرشمے نہیں۔

”بدعتِ حسنہ“ کا نظریہ بھی جس کے پردہ میں اس مہد کے علماد سونے اپنی خواہشات نفس کو جزو دین بنا رکھا، حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی نظر میں سخت خطرناک تھا اس لیے آپ نے اس نظریے ہی کے خلاف جنگ کی اور بلا خوف و لرزہ لائم بالکل مجددانہ انداز میں کسی بدعت کے حسنہ ہونے ہی سے انکار فرمایا۔

خواجہ مفتی عبدالرحمن کمالی کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:

از حضرت ختی سبحانہ و تعالیٰ بہ تصریح ذریعہ
مسئلت مے نماید کہ ہر چہ در دین محدث!
شدہ است و مبتدع گشتہ کہ در زمان
خیر البشر و خلفا در اشدین او نبودہ علیہ
و علیہم الصلوٰت و التسلیات اگر چہ آن چیز
در روشنی مثل خلق صبح بود این ضعیف
را با جج کہ باو مستند کہ قنار آن عمل
محدث نہ گرداناو..... گفتہ اند کہ بدعت
بر دو نوع است حسنہ و سیئہ..... این

یہ فقیر ختی سبحانہ تعالیٰ سے نہایت عاجزی اور
زاری کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو نئی
باتیں پیدا کی گئی ہیں اور جو بدعتیں ایجاد کی
گئی ہیں جو آنحضرت اور آپ کے خلفاء کے
زمانہ میں موجود نہ تھیں اگر چہ وہ روشنی
میں سفیدی صبح کی طرح ہوں پھر بھی اس
ناکواں کو ان سے محفوظ رکھے اور ان میں
بتلا نہ کرے..... کہتے ہیں کہ بدعت کی
دو قسمیں ہیں۔ حسنہ و سیئہ..... یہ فقیر

فقیر دہ صبح بدعت ازین بدعتا حسن نور
 نیست مشاہدہ نمے کند وجہ ظلمت و کدورت
 احساس نمے نماید..... سید البشر نے فرمایند
 علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات من
 احداث فی امرنا ہذا ما لیس منہ
 فہو اردو چیز سے کہ مردود باشند حسن
 از کیا پیدا کنند و قال علیہ الصلوٰۃ والسلام
 ایاکہ و محدثات الامور
 فان کان محدثۃ بدعتہ و کل بدعتہ
 ضلالۃ ہر گاہ ہر محدث بدعت باشد
 و ہر بدعت ضلالت پس معنی حسن در
 بدعت چہ بود۔ الخ۔

(مکتوب نمبر ۱۸۹ دفتر اول)

ایک اور مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں:

نور سنت سفیر راعلی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 والتمیزہ ظلمات بدعتا مستورہ ساحتہ اندرون
 ملت مصطفویہ راعلی مصطفیٰ الصلوٰۃ والسلام
 والتمیزہ کدرات امور محدثہ ضائع گردانندہ
 عجیب تر آنکہ جیسے آن محدثات را امور
 مستتر میدانند و ان بدعتا احسانت سے
 انکار نہ دیکھیں دین و تیم ملت ازاں
 حسانت سے جو بندہ و ایمان آن امور
 تنذیب سے نمایند ہلہم اللہ سبحانہ سواہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کے نور کو
 بدعات کی اندھیریوں نے چھپا دیا ہے اور
 ملت مصطفوی کی رونق کو ان نواہد باتوں
 کی کدورتوں نے برباد کر دیا ہے کتنے تعجب
 کی بات ہے کہ ایک جماعت ان بدعات کو مستحسن
 جانتی ہے اور ان کو نیکیاں سمجھتی ہے اور ان
 کے ذریعہ سے دین و ملت کی تکمیل کرنا چاہتی
 ہے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو سیدھے راستے
 کی ہدایت دے یہ لوگ نہیں جانتے کہ دین ان

ان بدعات میں سے کسی بدعت میں بھی حسن و
 نورانیت نہیں دیکھتا اور بجز ظلمت و کدورت
 کے ان میں کچھ نہیں محسوس کرتا..... سرکار
 نبی آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو ہمارے
 دین میں ایسی بات ایجاد کرے جو اس میں نہیں
 ہے تو وہ چیز مردود ہے پس جو شے مردود
 ہو گئی اس میں حسن کیسے کیا نیز آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کا ارشاد ہے کہ تم بچو ترا ایجاد باتوں
 سے کیونکہ ہر نو ایجاد بدعت ہے اور ہر بدعت
 گمراہی ہے۔ پس جب ہر نو ایجاد بدعت
 ہوئی اور ہر بدعت گمراہی پھر بدعت میں حسن
 کے کیا معنی۔

بدعات سے پہلے کامل و مکمل ہو چکا ہے۔ جیسا
کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ۔

آج ہم نے تمہارے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر
اپنی یہ نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے دین
اسلام پسند کیا۔

پس دین مکمل ان بدعات میں سمجھنا اور حقیقت آکا
کرنے کے عیسے کے معنوں سے انکار کرتا ہے۔

کہ دین پیش ازین محدثات کامل شدہ بود
ونعمت تمام گشتہ و رضاد حضرت حق سبحانہ
وتعالیٰ بحصول پیسنہ کما قال اللہ تعالیٰ
«الایوم اکملت لکم دینکم و اتممت
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا
پس کمال دین ازین محدثات محقق فی حقیقت
انکار نمودن است بمقتضائے اس کریمہ
(مکتوب نمبر ۲۸ و فتراول مس ۳)

ایک اور موقع پر انعام فرماتے ہیں :-

ہم وقت خصوصاً دریں اوان ضعف اسلام
اقامت مراسم اسلام منوط بہ ترویج سنت
است و تخریب بدعت گزشتگان و در
بدعت محسن دیرہ باشند کہ بعض افراد انرا
مستحسن داشتہ اند اماں اس فیر دریں مسئلہ
بالیں موافقت ندارد و مریح فرد بدعت
را حسہ نمیداند و جزو ظلمت و کورت و راں
احساس نمی نماید قال علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ
و السلام کل بدعت ضلالت و مریاید
کہ دریں غربت و ضعف اسلام سلامتی منوط
بالتیان سنت است و خرابی مولو طہ تحصیل
بدعت ہر بدعت کہ باشند بدعت را در رنگ
کلفہ میدانند کہ ہم بنیاد اسلام مے نماید و
سنت را در رنگ کرکب در نشان مے نماید

ہر زمانے میں عموماً اور غربت اسلام کے اس دور
میں خصوصاً دین کا بقا و عیاق منقوں کی ترویج اور
بدعتوں کی تخریب سے وابستہ ہے بعض انگوں نے
بدعات میں کوئی حسن دیکھا ہوگا کہ اس کے بعض
افراد کو انہوں نے مستحسن قرار دیا، اس فیر کو ان
سے اس مسئلے میں اتفاق نہیں۔ میں کسی فرد
بدعت کو حسہ نہیں سمجھتا اور سولے ظلمت
و کورت کے مجھے ان میں کچھ نہیں محسوس ہوتا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کل بدعت
ضلالت و ہر بدعت گمراہی ہے، فقیر کے نزدیک
اسلام کی اس غربت کے زمانے میں سلامتی سنت
سے اور خرابی و بربادی بدعت سے وابستہ
ہے۔ خواہ کوئی بدعت ہر، بدعت اس فقیر
کو کمال کی صورت میں نظر آتی ہے کہ جو اسلام

کی بنیاد کو ڈھا رہی ہے اور سنت ایک درختوں
سارے کے رنگ میں دکھائی دیتی ہے جو
گراہی کی شب ناسیکی میں رہنمائی کرتا ہے۔ حق
سبحانہ و تعالیٰ علامہ وقت کو توفیق دے کہ کسی
بدعت حسد کے مرنے کے متعلق زبان نہ کھولیں
اور کسی بدعت کے مرنے کا فتویٰ نہ دیں۔ اگرچہ
وہ بدعت ان کی نظر میں وہ فتنی صبح کی طرح روشن
ہو کیونکہ شیطانی مکر کو دائے سنت میں بڑا تسلط ہے۔

سارا عالم کثرت بدعات کی وجہ سے تاریکیوں کے
ایک سمندر کی طرح نظر آتا ہے اور نور سنت اپنی
غیرت اور قلت کے باوجود اس دریا ئے ظلمت
میں رات میں چمکنے والے گجنوں کی طرح محسوس ہوتا
اور پھر بدعات کے عمل کی وجہ سے اس اندھیری میں
اضافہ اور روشنی میں کمی ہوتی ہے اور اس کے برعکس
سنتوں سے اس ظلمت میں کمی اور نیت میں اضافہ
ہوتا ہے اب جس کا جی چاہے وہ بدعت کی
تاریکیوں کو بڑھائے اور جس کی سمجھ میں آئے
وہ ازراہ سنت میں اضافہ کرے، جس کا جی چاہے
شیطان کے لشکر کو بڑھائے اور جو چاہے خدا کی
فوج کو ترقی دے مگر معلوم ہونا چاہیے کہ شیطانی
لشکر دوائے ٹرے میں ہیں اور خدائی جماعت ہی
کا میاب ہونے والی ہے۔

کہ درشب دیجور ضلالت ہدایت میفرماید
علامہ وقت را حق سبحانہ و تعالیٰ توفیق
دہا دہد کہین، بیچ بدعت لب نکشاید و باتیان
بیچ بدعت فتویٰ نہ ہند اگرچہ ان بدعت
در نظرشان در رنگ فتنی صبح روشن
در آید چہ تسویلات شیطان را در ماورائے
سنت سلطان عظیم است دیریں
وقت عالم بواسطہ کثرت ظہیر بدعت در رنگ
دریائے ظلمات بہ نظر سے آید و نور سنت
با غریبت و ندیرت در اں دریائے ظلمانی در
رنگ کو کھائے شب افروز محسوس میگردد
و علی بدعت از دیاد ان ظلمت سے نماید و
تعمیق نورست می سازد و علی سنت با ثبات
تقلیل ان ظلمت است و اکثر آن ضمن
ثناء فلیکثر ظلمنا البدعة و من شار
فلیکثر نور السنة و من ثناء فلیکثر
حزب الشیطان و من شتم فلیکثر
حزب اللہ الا ان حزب الشیطان
ہما الخاسرون والادان حزب
اللہ هم المفلحون۔

(مکتوب ۲۳ ص ۳۹ دفتر دوم)

اس موضوع پر بھی دفاتر مکتوبات میں بیسیوں بلکہ پچاسوں مکاتیب برسوں میں صرف تین ہی مکتوبوں کے ان اقتباسات پر اکتفا کیا جاتا ہے اس کو دربار باب لفظاً کچھ سمجھ سکتے ہیں کہ حضرت مجدد الف ثانی نے ”بدعت حسنہ“ کا انکار کر کے کئی گراہیوں کا دروازہ بند کر دیا **رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ** **السلامہ وعنہ** **المسلمین** **جزاؤہ حسنہ**

دینی رخنوں اور مذہبی فتنوں کا تیسرا سرچشمہ ”بطلان صوفیوں“ کا کردہ تھا اس نے اسلام کو جس قدر مسخ کیا تھا۔ اس کا اندازہ کچھ ہی حضرات کر سکتے ہیں، جن کے سامنے سن ”سفر اسلامی تصوف“ کی پوری تاریخ ہو۔ اس طبقہ کی گراہیوں کی اصلاح کے لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے جو کچھ عملی، لسانی، اور قلبی کوششیں فرمائیں اگر ان سب کو نکھا جائے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔ یہاں ہم اس باب کی بھی صرف چند ہی جزئیات پیش کر سکتے ہیں۔

ان لوگوں کی سب سے بڑی گراہی ”اتحاد و حلول“ کا وہ عقیدہ تھا جس کی بنیاد ”وحدۃ الوجود“ کے نظریہ پر رکھی گئی تھی۔

اصل واقعہ یہ تھا کہ بعض متقدمین اکابر بطریق سے غلبہ حال اور سکر کی حالت میں کچھ ایسے کلمات سرزد ہوئے ہیں جن میں ”وحدت“ کی جھلک پائی جاتی ہے۔

پھر بعض حضرات (شیخ اکبر ابن عربی وغیرہ) نے اس نظریہ (ہمہ دست) کو عملی رنگ میں بھی لکھا، ان حضرات کی جو مداخلتیں اس کو تو قاصر بن کیا سمجھتے، بس ”مدعی“ نے دھول و اتحاد کا دعویٰ شروع کر دیا، اور پھر اس ایک اصل سے نہ معلوم گراہیوں کی کتنی شاخیں نکلیں بہت سے مدعیان بے خبر نے کہا، عالم میں جو کچھ ہے بس خدا ہی ہے، زمین بھی خدا ہے آسمان بھی خدا ہے۔ شجر و حجر نباتات و جمادات غاصر بسیدہ اور ان کے مرکبات مغرض سب خدا ہی خدا ہیں **لہم عاذا اللہ** **ولا حول** **ولا قوۃ الا باللہ**۔

واحسرتنا! کس قدر دردناک ہے یہ منظر کہ خدا کے سارے پیغمبر ہی نبلانے آئے کہ نام میں جو کچھ ہے وہ غیر اللہ ہے اور اللہ ان سب سے وداد الورد ہے بخود وہ

لاشریک ہے، لیکن شیطان نے انہی کے اقبیلوں، نہیں نہیں بلکہ ارشاد و ہدایت اور تکمیل نفس میں ان کی نیابت و جانشینی کے مدعیوں سے کہلوا یا کہ — عالم میں جو کچھ ہے سب خدا ہی ہے۔

حضرت مجدد غیہ ارجمتہ نے اس گمراہی کے خلاف بھی سخت جنگ کی اور بلا خوف و لرزہ لائٹ اس کو الحاد اور زندہ قہ قرار دیا۔ دفتر دوم کے پہلے مکتوب میں فرماتے ہیں:-

ممكن را عين واجب گفتن تعالى شانه و
صفات و افعال اور ا عين صفات و افعال
او تعالى ساختن سو و ادب است و الحاد
است در اسماء و صفات او تعالى " صفات میں اللہ ہے۔

پھر اصل مسئلہ وحدت الوجود کی تبیح اور اس میں شیخ اکبر وغیرہ کے اور اپنے نظریہ کے اختلاف کی توضیح فرمانے کے بعد مکتوب گرانی کو ان الفاظ پر ختم فرماتے ہیں:-

پس با عالم اور ایمیح و جہ مناسبت نہ باشد
ان الله الغنى من العالمين - اور
سبانه با عالم عین و متحد ساختن بلکه نسبت
دادن بریں فقیر بسیار گراں است
آں الی شانہ و من چیم بارب
سبحان ربك رب العزة عما
یصعقون ۵

ہیں حق تعالیٰ کو اس دنیا سے کوئی مناسبت نہیں (چہ جائیکہ اتحاد و عینیت) اللہ پاک تو تمام عالم سے بے نیاز اور پورا اور پورا ہے۔ اس کو عالم کے عین اور متحد کہنا بلکہ کوئی نسبت بھی اس دنیا اس فقیر پرست گراں ہے۔ مگر کیا کیا جائے؟ خلافت! وہ اسی خیال کے ہیں اور میں اس نقطہ پر ہوں۔

بے شک اللہ رب العزت پاک اور بڑی ہے اس سے جو وہ لگاتے ہیں۔

ایک اور موقع پر اہتمام فرماتے ہیں:-
زندانہ تبرات صوفیہ مفتوں نگر دی وغیرہ

خبردار مرکزہ صوفیوں کی ان ہیودہ باتوں

پر نہ اپنے نہ مراد غیر نہ کہ خدا نہ سمجھ

حق ماسما ہما لہما نہ تہما نہ لہما

(مکتبہ نمبر ۲۰۲ ص ۲۴۲)

ایک طرف تو معرفت نے اس گمراہی کا قباحت کو نکال کر نہایا اور اس کو الحاد و زندہ قرار دیا، اور دوسری طرف اُن اکابر کی ہر غلطی کی جو وحدۃ الوجود اور ہمہ اوست کے قائل ہوئے ہیں، اور بتلایا کہ ان کا مقصد اس قسم کے کلمات سے یہ ہے کہ عالم میں جو کچھ ہے۔ سب اس کی قدرت کا ظہور ہے۔ یا یوں کہیے کہ بس اس کا وجود حقیقی اور اصل ہے اور باقی تمام موجودات کا وجود محض ظلی ہے جو قابل اعتبار و لائق شمار نہیں چنانچہ ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:

محرم صوفیائے کرام میں سے جو لوگ وحدۃ الوجود کے قائل ہیں اور ہمہ اوست کہنے والے ہیں اس سے ان کی مراد ہرگز یہ نہیں ہے کہ اشتیاء حق تعالیٰ جل و علاء کے ساتھ بالکل متحد ہیں اور معاذ اللہ وہ مرتبہ تزیہ سے انوکھ دائرہ تشبیہ میں آگیا ہے اور جو واجب تھا وہ ممکن بن گیا ہے کہ یہ سب کچھ کفر و الحاد ہے اور گمراہی و زندہ ہے۔ بلکہ ہمہ اوست کے معنی یہ ہیں کہ اور سب نیست ہیں۔ اور صرف وہی موجود ہے (لہ تعالیٰ و تقدس)

از صوفیہ علیہ سر کہ بوحسب وجود قائل است
داستیا در این حق سے بند تعالیٰ و حکم
ہمہ اوست میکند مرادش این نیست کہ
اشتیاء حق جل و علا متحدہ اند و تزیہ تزلزل
نمودہ تشبیہ گشتہ است و واجب ممکن
شدہ: بیچوں پھول آمدہ کہ این ہمہ کفر و الحاد
است و ضلالت و زندہ بلکہ
معنی ہمہ اوست آنست کہ ایشان نیستند
و موجود اوست تعالیٰ و تقدس۔

(مکتبہ ۲۲۷ دفتر دوم ص ۷۵)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:

جو صوفیائے کرام ہمہ اوست کے قائل ہیں وہ عالم کو حق تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں جانتے اور حلول و سر بیان اثبات نمیکند و حلے کرتے نمایند باعتبار نظریہ تطبیق است نہ باعتبار وجود

صوفیہ کہ قائل اند بکلام ہمہ اوست عالم
را با حق جل و علا متحد نمیدانند و حلول و
سریان اثبات نمیکند و حلے کرتے نمایند
باعتبار نظریہ تطبیق است نہ باعتبار وجود

و تحقیق دہر چند از ظاہر عبارات شاں آتھا
جودی متوہم نشود اما حاشا کہ مراد شاں اں
بود کہ کفر و الحاد است و چون حمل یکے
بر دیگر سے باعتبار طہور گشت نہ باعتبار
وجود معنی "ہم از دست" ہم از دست
دہر چند در علیہ حال ہم از دست گویند اما
فی الحقیقت مراد شاں ازاں عبارت
ہم از دست باشد۔

تحقق کے لحاظ سے اگرچہ ان کی عبارت کے ظاہر
سے اتحاد وجودی کا شبہ ہوتا ہے مگر حاشا کہ ان
کی وہ مراد ہو کہ وہ تو کفر و الحاد سے اور چونکہ ان
کا یہ کہنا طہور کے لحاظ سے تھا، نہ کہ نفس وجود
کے لحاظ سے اس لیے ہم از دست کے معنی از
دست ہی میں اگرچہ علیہ حال میں وہ ہم از دست
کہہ جاتے ہیں لیکن ان کلمات سے ان کی
مراد غالباً ہم از دست ہوتا۔

(مکتوب ۱۰۹ دفتر سوم ۱۵۱)

ارباب وحدۃ الوجود کے اس قسم کے کلمات کی آپ نے اور بھی لطیف توجیہات کی
ہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ:

بعض دیگر افشاںے این احکام علیہ محبت
است کہ بواسطہ استیلائے حب محبوب غیر
محبوب از نظر محب می تیز و دمج محبوب
میچ نے بیند نہ آنکہ در نفس الامر غیر محبوب
یستچ نیست کہ آں مخالف حس عقل و شرح
است۔

بعض دوسروں سے یہ باتیں علیہ محبت کی وجہ سے
مرزد مہرئی میں کیونکہ محبت کا استیلاء محب کی
نظرت ماسوائے محبوب کے سوا کچھ نظر نہیں آتا
نہ یہ کہ فی الواقع سوائے محبوب کے اور کچھ
ہوتا ہی نہیں کیونکہ یہ تو عقل و شرع دونوں کے
خلاف ہے۔

(مکتوب ۱۳ دفتر اول)

الغرض ایک طرف تو آپ نے ان اکابر کے کلمات کا مقصد اور افشاں بیان کیا ایہ وحدۃ
الوجود اور ہم از دست کے قائل ہوئے ہیں اور دوسری طرف "وحدۃ الوجود" کے
اس گمراہانہ بلکہ زندیقانہ نظریہ کو صریح الفاظ میں الحاد اور کفر بتلایا جس کو زمانہ مابعد
کے "مدعیان بے نجر" حضرات اکابر کے کلمات سے سند پکڑ کر عوام تک میں پھیلا رہے تھے
اور کائنات کی سرچیز کو بے دھڑک خدا بنا رہے تھے۔

اسی ٹائپ کے بعض "صوفی" ہر چیز کو خدا نہیں کہتے تھے لیکن ان کا خیال تھا کہ "فقیر" جب "کامل" ہو جاتا ہے تو بس وہ خدا سے متحد ہو جاتا ہے اور اس کی ہستی گویا خدا کی ہستی میں تحلیل ہو جاتی ہے۔ اور اس کی سند بھی بعض عرفاء کے کلمات سے پکڑی جاتی تھی، حضرت مجدد علیہ الرحمۃ نے اس کا بھی رد فرمایا اور اس کو بھی کفر و زندہ قہ قرار دیا، ارشاد فرماتے ہیں:

او تعالیٰ ہیچ چیز متحد نشود و ہیچیں ہیچ چیز با و سبعا نہ متحرکے گرد و آنچه از بعضی عبارات صوفیہ اتحاد مفہوم بیشتر خلاف مراد ایشان است نہ یہا کہ مراد ایشان ازین کلام کہ موموم اتحاد است (اذا تم الفقر فهو الله) ان است کہ چون فقر تمام شود و نیستی محض حاصل اید باقی نماند مگر الله تعالیٰ نہ کہ آن فقیر متحد امتداد شود کہ آن کفر و زندہ است تعالیٰ سبعا نہ مہا تہرم الظالمون علواً کبیراً۔
(مکتوب ۳۶۷ دفتر اول ص ۳۱۸)

حق تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا اور نہ کوئی چیز اس کے ساتھ متحد ہے اور بعض صوفیہ کی بعض عبارات سے بظاہر جو اتحاد سا مفہوم ہوتا ہے وہ ان کی مراد اور غشا کے خلاف ہے اور ان کا مطلب اس کلام (اذا تم الفقر فهو الله) سے یہ ہے کہ جب فقر کامل ہو جاتا ہے اور قنائے محض حاصل ہو جاتا ہے تو بس اللہ ہی اللہ رہ جاتا ہے (اور اس کے سوا جو کچھ ہے وہ سالک کی نظر میں گم ہو جاتا ہے ان حضرات کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ پھر وہ فقر خدا سے متحد ہو جاتا ہے کہ وہ تو خالص کفر اور لعل زندہ بقیت ہے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک اس سے بہت بالا اور برتر ہے جو یہ ظالم گمان کرتے ہیں۔

بعض عرفاء کے کلام میں "محو" و "اضمحلال" کے الفاظ آئے ہیں، ان گراہوں نے اس کو بھی اپنی سند بنایا اور سمجھے کہ اس سے "محو و اضمحلال" یعنی مراد ہے یعنی عارف کما خدا کی ہستی میں تحلیل ہو کر "من ترشد من تہدی" کا مصداق ہو جاتا ہے۔ اس کے متعلق حضرت مجدد قدس سرہ ارقام فرماتے ہیں:

در عبارت بعضی از مشائخ قدس اللہ الاولیاء بعض مشائخ کرام کی عبارات میں جو "محو و اضمحلال"

کہ لفظ محو اضمحلال واقع بیشتر مراد ازاں
محو نظری است نہ محو عینی یعنی تعین سالک
از نظر او مرتفع میگردد نہ آنکہ در نفس الامر
نحو بیشتر کہ آل الحاد و زندقہ است جیسے
از ناقصاں این راہ ازیں الفاظ موہم محو
اضمحلال عینی دانستہ اند و بہ زندقہ رسیدہ
اند کہ از عذاب و ثواب اخروی انکار نموده
اند و خیال کرده اند کہ بچنان کہ از وحدت
بکثرت آمدہ اند مرتبہ دیگر ہمیں طور از کثرت
بوحدت خواہند رفت و ایں کثرت در
وحدت مضمحل خواہد شد و جیسے ازیں نفاقہ
آں خوشدن را قیامت کبریٰ خیال کرده
اند و از مشر و نشر و حساب و صراط و میزان
انکار نموده و خلد و ... اکثریٰ من الناس
مگر کہ زندگانی بند کہ از بیچ کاٹے عجز و نقص
و احتیاج زائل نشدہ است پس رجوع
و جردی بوحدت چہ باشد و اگر رجوع
بوحدت بعد از موت خیال کرده اند کہ
زندیق اند کہ از عذاب اخروی انکار دارند
و البطلان و موت انبیاء سے نمایند علیہد
المصلوات و التسلیمات اتمہا و اکملہا
(مکتوب ۲۹۵ دفتراول ص ۴۲)

کے لفظ آئے ہیں تو اس سے ان کی مراد صرف
محو نظری ہے نہ کہ محو حقیقی اور ذاتی اور اس
ان کا مطلب یہ ہے کہ سالک کی نظر سے پناہ و
مشتی اوجیل ہو جاتا ہے نہ یہ کہ فی الواقع وہ
باقی نہیں رہتا کہ ایسا خیال کرنا تو الحاد و زندقہ
ہے۔ اس راہ کے بعض نامقین اس قسم کے شبہ
ہیں ڈالنے والے کلمات سے محو و اضمحلال ذاتی
سمجھ بیٹھے ہیں اور اس کی بنا پر عذاب و ثواب اخروی
سے منکر ہو گئے ہیں، ان کا خیال ہو گیا ہے کہ جس
طرح آغاز میں "وحدت" سے "کثرت" میں آئے
ہیں اسی طرح انجام کا کثرت سے وحدت میں
چلے جائیں گے۔ اور پھر یہ کثرت اس وحدت
میں کم ہو جائے گی۔ اور ان زندیقوں میں
سے ایک جماعت اس کم ہو جانے ہی کو قیامت
کبریٰ خیال کر بیٹھی ہے اور اس طرح مشر و نشر
حساب کتاب، پل صراط و میزان اعمال وغیرہ سے
منکر ہو گئی ہے۔ آہ کہ یہ خود بھی مرہ ہو گئے اور
بہت سوں کو گمراہ کر دیا۔۔۔۔۔ کیسے اندھے ہیں۔
نہیں دیکھتے کہ کسی کامل سے عاجزی و بیچارگی نقص
و حاجتمندی کبھی زائل نہیں ہوتی۔ پھر خدا کی ہستی
میں گھل مل جانے اور اس کے ساتھ متحد ہو جانے
کے کیا معنی؟ اور اگر ان کا مطلب یہ ہے کہ اس
دنیا میں نہیں بلکہ مرنے کے بعد وہ خدا سے متحد ہو جاتے

ہیں تو پھر لاریب وہ کافر زندقہ ہیں کہ عذاب آخر دی
سے نکلے ہیں اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے
جو تعلیم دی اس کو غلط سمجھتے اور ان کی دعوت کو باطل
جانتے ہیں۔

یہ تو ان نہدلیقوں کا رد ہوا جو ساری کائنات یا کم از کم عرفائے کاملین کے خدا یا خدا
سے متحد ہونے کے قائل ہیں۔ لیکن قبیل کی ایک گمراہی یہ بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام باخلاص
کہہ حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ متحد سمجھا جائے جیسا کہ
آج بھی ہمارے کان کبھی کبھی اس قسم کی صدائیں سن لیتے ہیں ۷

وہی یومستودعی عرض تھا خدا ہو کہ اتر پڑا ہے مدینہ میں مصطفیٰ ہو کہ

ایک اور صاحب فرماتے ہیں:

شریعت ماڈر ہے نہیں صاف کہہ دوں خدا خود رسول خدا بن کے آیا

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس گمراہ ہانہ اور مشرکانہ عقیدہ کو بھی بیخ و بن سے اکھڑ کر

پھینک دیا۔ ایک مقام پر فرماتے ہیں:

محمد بندہ الہیت محدود و متناہی و حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بندے ہیں محدود و

تعالیٰ تقدس غیر محدود و متناہی۔ فنا ہی اور خلق تعالیٰ و تقدس لامحدود ہے و رافضی

(مکتوب ۹۵ دفتر اول ص ۱۱) (پھر ان میں کیسی عینیت اور کیا نسبت؟)

ایک اور موقع پر اتمام فرماتے ہیں:

اے برادر! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اے برادر! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوجود

آلہ و سلم ہاں علو شان بشر بود و بدائع اس قدر بلند می مرتبہ کے بشر تھے اور حدود و

حدوث و امکان متسم۔ امکان کے دائرے سے دانداز۔

(مکتوب نمبر ۶۰ دفتر اول ص ۱۶)

ان گمراہ منصوفین کا ایک باطل عقیدہ یہ بھی تھا کہ خدا کی عبادت بس اس وقت تک

ضروری ہے۔ جب تک کہ معرفت حاصل نہ ہو حصول معرفت کے بعد عبادت کی حاجت نہیں، اس کے متعلق حضرت مجدد علیہ الرحمۃ بڑے غصیناک ہو کر لکھتے ہیں:

مقصودان خام و ملحدان بے سرانجام
خیال سے کنند کہ خواص مکلف بمعرفت اندو
بس..... دیگو نیند کہ مقصود از آیات و
شریعت حصول معرفت است و چون معرفت
شریعت حصول معرفت است و چون معرفت
مبشر شد تکلیفات شرعیہ ساقط گشت و این
کو بمر "واعبد ربک" تثنی یا نیک الیقین
یستشهدے آند یعنی اہتمام سے عبادت تا
حصول معرفت مخفی توالی است.....
خذ یھم اللہ سبحانہ ما اجمع لھم
آں قدر اختیار کج کہ عارفان را بعبادت
است اکثر آں مرتدیان را از ان اختیار
حاصل نیست۔ (مکتوبہ ۲، ذمزدل مد ۳۵)

بہت سے کچے تصوف اور بے سرو سامان بلیدوں
کا خیال ہے کہ خواص عرف معرفت الہی کے مکلف
ہیں اور کہتے ہیں کہ شریعت پر عمل کرنے سے مفقود
تو حصول معرفت ہے۔ پس جب معرفت حاصل
ہو گئی تو احکام شرعیہ ساقط ہو گئے اور آیت کریمہ
واعبد ربک تثنی یا نیک الیقین
کو نشاندہ میں پیش کرتے ہیں اور نتیجہ یہ سمجھتے
ہیں کہ عبادت کی انتہا حصول معرفت پر ہے۔ اللہ
ان کو رسوا کرے کس قدر جاہل ہیں، عبادت کی
بھی قدر ضرورت عارفوں کو ہے۔ متدیروں
کو اس کا دسواں حصہ بھی حاجت نہیں۔

اسی طرح ان بطلوں کا ایک خیال یہ بھی تھا کہ صرف "باطن" درست ہونا چاہیئے
اعمال ظاہر (نماز اور روزہ وغیرہ) کی اللہ والوں کو کوئی ضرورت نہیں حضرت مجدد علیہ
اس آیت میں یقین کے معنی موت کے ہیں اور بعض اور آیات میں بھی یقین موت کے معنی میں استعمال ہوا ہے
مثلاً "حق انا الباقین" بحال عرفی زبان میں یقین کے ایک مشہور معنی موت کے بھی ہیں۔ لیکن جو لوگ اس سے
نادانف ہیں اور یقین کے معنی "علم یقین" ہی جانتے ہیں انہوں نے اس آیت میں بھی وہی معنی سمجھ لیا نتیجہ یہ نکلا
کہ عبادت بس اس وقت تک ضروری ہے کہ معرفت کاملہ حاصل ہو جائے۔ حالانکہ مطلب آیت کا یہ ہے
کہ عبادت مرتبہ دہم تک کرتی چاہیئے۔ ۱۲۔

الرحمہ اس کے متعلق فرماتے ہیں:

سلامتی قلب از انتفاع با سوائے او
تعالیٰ اعمال صالحہ کہ بہ بدن تعلق دارند
و شریعت بان بیان آن امر فرمودہ ہر دو
در کماست، دوائے سلامت قلب بے
ایمان اعمال صالحہ بدنیہ باطل است چنان
کہ روح درین نشاندہی بدن غیر متصور
است بسیارے از تمدان این وقت این
قسم دوائے فی نمایندہا نا اللہ سبحانہ
عن مقتداہم السو بصدقہ جیبہ
علیہ المصلوۃ والسلام

(مکتوب ۳۹ دفتر اول ص ۵)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:

ہر کہ بہ باطن پرواند و اظہار و ماند و مد
است و احوال باطن استدراج او بند
علامت صحت حال باطن اہتمام تخلی ظاہر
است با حکام شرعیہ

(مکتوب ۸۷ دفتر دوم ص ۱۵)

دل کا سوائے حق سے خالی ہونا اور وہ اعمال
صالحہ بدنیہ کہ شریعت نے جن کا حکم دیا ہے ان کا
کرنایہ دونوں ہی چیزیں ضروری ہیں بغیر ان اعمال
صالحہ کے سلامتی قلب کا دستور محض باطل ہے
جس طرح کہ اس دنیا میں روح کا بلا بدن کے
ہونا ناممکن اور غیر متصور ہے..... آج کل
کے بہت سے علماء اس قسم کا دعویٰ کرتے ہیں خدا
ہم کو لطیف اپنے عجیب صلی اللہ علیہ وسلم کے ان
کے بڑے عقیدوں سے غفلت رکھے۔

جو شخص صرف باطن کو درست کرنا چاہتا ہے اور
ظاہر کو اپنی چھوڑے ہوئے ہے وہ غلط ہے اور
اگر اس کو کچھ باطنی احوال حاصل ہوں تو وہ اس کے
حق میں استدراج (مہربانی ناقہر) ہے احوال
باطنی کی صحت و مقبولیت کی علامت ظاہر کا احکام
شرعیہ سے آراستہ ہونا ہے۔

ارباب تصرف کی ایک عام غلط فہمی یہ بھی تھی کہ وہ اپنے مشائخ طریقی کے مکاشفات
اور معارف کو اصل سمجھتے تھے اور اپنے اعمال کی بنیاد انہی پر رکھتے تھے خواہ وہ
ظاہر شریعت سے متصادم ہی کیوں نہ ہو حضرت مجدد قدس سرہ نے اس کے خلاف
بھی مجددانہ جرأت و عزیمت سے لکھا۔

معتبر اثبات احکام شرعیہ کتاب و سنت است و قیاس اجماع امت نیز بحقیقت ثبوت احکام است بعد از ہر چہ اولہ شرعیہ ہیجہ و لیجہ ثبوت احکام شرعیہ کے تو اندشہ الہام ثبوت حل و حرمت نبود و کشف ارباب باطن اثبات فرض و سنت زہما بندار باب ولایت خاصہ با عامہ مومنان در تقلید محمدان برابر اند۔۔۔۔۔ و ذوالنون، و بسطانی و جنید و شبلی بازید و عمر و بکر و خالد کہ از عوام مومنان اند در تقلید محمدان در احکام اجتہاد ہر سادہ اندازہ سے عزیمت این بزرگواران در امور دیگر است۔

(مکتوب ودہ دفتردوم ص ۱۱)

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں: علامت درستی علوم لدنیہ مطابقت است با صریح علوم شرعیہ اگر سر مو تجاوز است از سکر است او الحق۔ و صاحب فقہ العلماء من اهل السنة والجماعة وما سوا ذلک اما زنادقۃ والحاد و ما سکر دقت و غلیظہ حال۔

(مکتوب مذہب دفتراول ص ۱۱)

احکام شرعیہ کے اثبات میں بس کتب و سنت کا اعتبار ہے اور قیاس و اجماع امت بھی ثبوت احکام میں ان چار اولہ شرعیہ کے بعد کوئی البی دلیل نہیں ہے جس سے احکام ثابت ہو سکیں اور یا نئے کلام کے الہام سے کسی چیز کی علت یا حرمت ثابت نہیں ہو سکتی اور ار باب باطن کا کشف کسی چیز کو فرض یا سنت ثابت نہیں کر سکتا۔ محمد بن عظام کی تقلید کے بارہ میں ار باب ولایت خاصہ عام مومنین کے برابر ہیں اور ذوالنون دوسری و بازید و بسطانی و جنید و شبلی اس باب میں عوام مسلمین بازید و عمر و بکر و خالد کے ہم مرتبہ ہیں یا ان بزرگوں کو دوسری بحیثیت سے بڑی فضیلت حاصل ہے۔

علوم لدنیہ کی صحت و مقبولیت کی علامت، صریح علوم شرعیہ کے ساتھ ان کی مطابقت ہے۔ گرباں برابر بھی تجاوز ہوا تو سمجھ لو کہ اس کا فشا شکر سے اور حق دہی۔ ہے جو علماء اہل سنت و جماعت کی تحقیق ہے اس کے خلاف جو کچھ ہے بالحاد و بدینی ہے یا سکر اور غلیظہ حال سے ناشی ہے۔

بہت سے جاہل صوفی طریقہ سنت و شریعت سے ہٹ کر یہ بافتیں اور مجاہدے کرتے تھے اور اس کو وصول الی اللہ کا ذریعہ سمجھتے تھے، اور آج کل بھی یہ سہرا ہے رحمت

مجدد قدس سرہ اس کے متعلق فرماتے ہیں :
 ریاضات و مجاہدات کرنا ورائے تقلید
 سنت اختیار کنند معتبر نیست کہ جو گمراہ
 براہمہ ہند و فلاسفہ یونان دریں امر شرکت
 دارند و ایں ریاضات و رستق ایشان جز
 ضلالت نئے افزاید و بغیر خسارت راہ
 نئے نماید ۔

طریقہ سنت سے ہٹ کر جو ریاضتیں از مجاہد
 لوگ کرتے ہیں ان کا کچھ وزن و اعتبار نہیں ،
 ایسی ریاضتیں یونان کے فلسفی اور ہندوستان کے
 برہمن اور جوگی بھی کرتے ہیں ۔ لیکن سوائے گناہی
 اور خسارہ کے ان کو ان سے کچھ حاصل نہیں
 ہوتا ۔

(مکتوب ۳۲ دفتر اول ص ۲۳۴)

بہر حضرت قدس سرہ نے متعدد مکاتیب میں یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ ان غیر شرعی
 ریاضات و مجاہدات یا اسی قسم کے دوسرے نامشروع ذریعوں سے جو مکاشفات و
 تجلیات اور جواحوال و مواجید حاصل ہوں وہ خدا کا انعام نہیں ہیں بلکہ وہ استدراجات
 ہیں اور خدا کے دشمنوں (جو گمراہوں و غیہ) کو بھی حاصل ہو جاتے ہیں ۔

چنانچہ ایک موقع پر ارشاد فرماتے ہیں :
 احوال و مواجید کہ بر اسباب نامشروع
 مرتب شوند نزد فقیر از قبیل استدراجات
 است چہ اہل استدراج را نیز احوال و
 ادوائی دست میدہد بھلا یونان
 و جوگمہ و براہمہ ہند و بریں معنی شریک اند
 علامت صدق احوال موافقت علوم
 شرعیہ است با جتناب از ارتکاب امور
 حرام و مشتبہ ۔

نامشروع طریقوں پر جو احوال و کیفیات مرتب
 ہوں وہ فقیر کے نزدیک استدراج کے قیاس سے
 ہیں کیونکہ اہل استدراج کو بھی احوال و کیفیات
 ہاتھ آتے ہیں بھلا ۔ یونان اور ہندوستان
 کے سادھو اور جوگی اس معاملہ میں شریک ہیں
 احوال و کیفیات کی سچائی اور مقبولیت کی علامت
 حرام اور مشتبہ امور سے مکمل پرہیز کے ساتھ
 ساتھ علوم شرعیہ سے ان احوال کی موافقت
 اور مطابقت ہے ۔

پھر اسی سلسلہ میں صامع و رقص اور نغمہ و سرود کے متعلق (جو اس طبقہ میں بائے عام کی
 حیثیت رکھتا ہے) فرماتے ہیں ۔

سماع ورقص فی الحقیقت داخل لہو و لعب است..... و آیات و احادیث روایات فقیرہ در مرت غنا بسیار است مجددے کہ احصائے اں متعدد است..... فہمیتے در بیچ وقتے و زمانے فتویٰ با بحت مرد نہ دادہ است و رقص و پا کو بی را مجوز نہ انتہ دلائل صوفیہ در سئل و حرمت سند فہمیت ہمیں پس است کہ ما ایشان را معذور و ابریم و علامت نکیم و امر ایشان را بحق سبحانہ و تعالیٰ مؤخر و ابریم۔ ایں جا قول امام ابی سنیقہ و امام ابی یوسف و امام محمد معتبر است نہ عمل ابو بکر شبلی و ابی حسن نوری، صوفیان خام ابن وقت عمل پیران خود را بمانہ ساختہ سرود و رقص را دین و ملت خود گرفتہ اند و طاعت و عبادت ساختہ۔
اولئک الذین اتخذوا دینہم لہوا و لعباً (مکتوب ۲۷۷ دفتر اول ص ۳۳)

سماع ورقص فی الحقیقت لہو و لعب میں راض ہے..... اور اس کی حرمت کے بارے میں ائمہ حدیثیں اور فقہی روایات اس کثرت سے ہیں کہ اس کا شمار بھی مشکل ہے..... کسی زمانہ میں بھی کسی فقیر نے سرود و رقص کے جواز کا فتویٰ نہیں دیا ہے..... اور صوفیوں کا عمل حلت و حرمت میں کوئی سند نہیں یہی بہت ہے کہ ہم ان کو معذور رکھیں اور طاعت نہ کہہیں اور ان کے معاملہ کو مستحق تعالیٰ کے سپرد کریں۔ یہاں تو امام ابو سنیقہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول معتبر ہے نہ کہ ابو بکر شبلی اور ابو حسن نوری کا عمل..... اس زمانہ کے کچھ صوفی اپنے پیروں کے عمل کا بانہ کر کے سرود و رقص کو اپنا دین و مذہب بنا لے ہوئے ہیں اور اس کو طاعت و عبادت سمجھے ہوئے ہیں۔ ۲۷۵.....
یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنا دین لہو و لعب بنا لیا ہے۔

اپنی صوفیان خام، پرستاران سرود و نغمہ کی کوتاہ نصیبی پر دوسری جگہ اس طرح نوہ فرماتے ہیں:-

جم غفیل ازین طائفہ تسکین اضطراب خود را در پردہ ہائے نغمہ و وجد تو جد بستند و مطلوب خود را در پردہ ہائے نغمہ و طالعہ نمودند لا جرم رقص و رقص را دین خود

افسوس، اس طائفہ صوفیہ میں بہت سے ایسے ہیں جو اپنی بے چینی کا علاج سماع و نغمہ اور وجد و تواجید میں ڈھونڈتے ہیں اور اپنے محبوب کو نغموں کے پردوں میں دیکھنا چاہتے ہیں اور اس لیے

گرفتند با آنکہ شنبہ باشند ما جعل
اللہ فی الحرام شفاعہ..... اگر شمرہ از
حقیقت صلواتیہ برایشان منکشف شدے
ہرگز دم از سماع و نغمہ زندے.....
چوں ندیدند حقیقت رہ افسانہ زند
اسے بزدہ ہر قدر کہ فرق در میان نماز و نغمہ
است ہماں قدر فرق در میان کمالات کہ
متشائے آن نماز است و کمالاتیکہ متشائے
آن نغمہ است ہاں العاقل کفیدہ لاشارہ۔

(مکتوب ۲۶۱ دفتر اول ص ۳۷)

رقص و رقاصی کو انہوں نے اپنا طریقہ بنا لیا ہے
حالانکہ انہوں نے یہ حدیث سنی ہرگی کہ اللہ تعالیٰ
نے کسی حرام چیز میں شفاعت نہیں رکھی.....
کاش ان پر نماز کی حقیقت کا ایک شمرہ بھی منکشف
ہو جاتا تو ہرگز وہ سماع و نغمہ کا دم نہ بھرتے
درب حقیقت کا راستہ ان کو نہیں ملا تو غلط راہ
پر پڑ لیے اسے ہرادر عزیز! جتنا فرق نماز
اور نغمہ میں ہے سہی قدر فرق نماز سے حاصل
ہونے والے کمالات اور نغمہ سے پیدا ہونے والے

احوال میں سمجھو، بس عاقل کو اشارہ کافی ہے۔

در اصل ان متصوفہ کی ان تمام غلط فہمیوں اور گراہیوں کی اصل و اساس ایک ہی تھی
کہ یہ شریعت و طریقت کو الگ الگ سمجھتے تھے، اور اباب معرفت و سائیکین راہ طریقت
کے لیے ظاہر شریعت کا اتباع ضروری نہیں جانتے تھے۔ اس لیے حضرت مجدد قدس
سترہ نے اس بنیادی گراہی کے خلاف بہت زیادہ زور قلم صرف فرمایا۔ آپ کے مکتوبات
کا اگر تجزیہ کیا جائے تو جتنی بحث اس مسئلہ پر نیکلے گی غالباً اتنی کسی موضوع پر نہ ہوگی، یہاں
صرف بطور نمونہ چہما قیاسات ملاحظہ ہوں۔

وصول باین نعمت عظمیٰ و البستہ با اتباع
سید اولین و آخرین است علیہ علی آلہ
من الصلوٰۃ افضلہا و من التجات الکلب
تا تمام خود را در شریعت گم نہ سازد و باقتال
ادامردانتہا از لواہی متعلی نکر دوبرے ازہیں
دوات مبتہم جان دز سر۔

(مکتوب ۲۶۱ دفتر اول ص ۳۷)

اس نعمت عظمیٰ کا حاصل ہر سراسر اولین و آخرین
خاتم الانبیاء و مرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی
سے وابستہ ہے۔ سادک جب تک کہ اپنے
کو شریعت میں بالکل گم نہ کر دے اور اپنی زندگی
کو بالکل شریعت کے مطابق نہ بنائے، اس نعمت
کی خوشبو بھی نہیں سونگ سکتا۔

ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں:

اے فرزند! بچہ فروا بکار خواہد آمد متابعت صاحب شریعت است علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجیہ احوال ومواجیہ علوم ومعارف و اشارات و رموز اگر بآن متابعت جمع شوند فہما و نعمت والا جزئی و استدراج، بیچ نیست، (مکتوب ۱۰۴ دفتر اول ۱۸۵)

ایک مکتوب میں ارشاد فرماتے ہیں:-

فضیلت منوہا بتا بہت سنت اوست و مزیت مربوط بامیان شریعت او علیہ الصلوٰۃ والسلام مثلاً خواب نیم روزے کہ از روئے این متابعت واقع نشود از ذکر و کردار اجباد یابی کہ غیر از متابعت است اولی و افضل است مکتوب ۱۰۵ جلد اول ۱۸۵

ہر فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی پیروی سے اور ہر کمال آپ کی شریعت کے اتباع سے وابستہ ہے مثلاً سنت نبوی کے اتباع کے طور پر دوپہر کا سونا کروڑوں رات جاگنے سے بہتر اور افضل ہے جبکہ یہ شب بیداری شریعت کی پیروی کے بغیر ہو۔

الغرض حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ نے تصرف کے متعلق یہ اور ان کے علاوہ اور بہت سی اصلاحیں فرمائیں اور حق یہ ہے کہ سیکڑوں برس سے جو لاکھتیں اس میں باہر سے داخل ہو گئی تھیں ان سب کو چھانٹ کر نہایت صاف اور ستھرا اسلامی تصوف دنیا کے سامنے پیش کر دیا۔

فتنہٴ رفض و تفضیلت

کے خلاف

حضرت مجددِ اہلِ ثنائی کا جہاد

اس سے پہلے بعض مضامین کے ضمن میں ان اسباب کی طرف اشارات گذر چکے ہیں جن کی وجہ سے دورِ اکبری میں شیعوں کو مخیلہ حکومت کے اندر عمل دخل کا موقع ملا، اور عہدِ جہانگیری میں ”نور جہاں“ کے طفیل حکومت کی باگ بن شیعوں کے ہاتھ میں چلی گئی بلکہ صحیح تو یہ ہے کہ جہانگیری کے نام سے ”نور جہاں“ کا شیعی گھرانہ ہی اس وقت ہندوستان پر حکومت کر رہا تھا۔ خود جہانگیر کا اعتراف ہے۔

در دولتِ پادشاہی من حال در دستِ این
سلسلہ است، پدر دیوان کل، پسر وکیل مطلق
دختر ہراز و مصاحب،
اترک جہانگیری،
اب میرد ساری بارشاہی اسی سلسلہ (نور جہاں) اور
اس کے گھروالوں کے ہاتھ میں ہے۔ اس کا باپ
دیوان کل ہے اور بیٹا (نور جہاں) کا بھائی آصف
خاں، وکیل مطلق اور بیٹا (خود نور جہاں) ہراز
وہم صحبت۔

جبکہ تاج و تخت پر اس طرح شیعیت کا قبضہ تھا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ ”الذی اس علی
دینِ ملوکھندہ کے فطری اور طبعی اصول پر عوام میں دُفع کے جزائیم نہ پھیلتے۔ چنانچہ شیعی خبیث
عوام سینوں میں بھی سرایت کرنے لگے۔ حضرت علی مرتضیٰؑ کی افضلیت مطلقہ کا عقیدہ، اور جن
صحابہ کرام کے آپ سے اختلافات ہوئے ان کی طرف سے انجس و عداوت اور اس قسم کے شیعیت
کے دوسرے مبادی بھی دبائے عام کی طرح سینوں میں پھیلنے لگے۔

سفر تہجد و اہل خانہ فی رحمۃ اللہ علیہ پر نیکو کھڑے ہی اس لیے کیے گئے تھے کہ اس قسم کے نماز، خیر اور ساری گمراہیوں کا قلع و قمع کر کے دین کو پھر سے تروتازہ اور ملت کر از سر نو زندہ کریں اس لیے اس فقیر آتشینج کے اقلیدہ مال کی طرف بھی آپ نے خاص توجہ مبذول فرمائی اس سلسلہ میں آپ کی کوششیں تین طرح ظہور پذیر ہوئیں۔

۱۔ تبلیغ علماء سے آپ نے عام رخصتوں میں بالمشانہ مناظرے اور باضیہ کیے جن میں ان کو ناشائستگیوں دیں، اور ستمیہ ہے کہ آپ کے اسی اقدام نے شیعت کی رتی کر بڑی حد تک رد کر دیا اور اسی ایک سرب نے مرقہ قورڈی۔

۲۔ مشہد کے بعض شیعہ علماء نے مادر النہر کے سنی علماء کے ایک رسالہ کے جواب میں ایک نہایت پر ضرب اور مزایا تیز ویر رسالہ لکھا جس کا حاصل خود حضرت مجدد کے لفظوں میں "حضرات خلیفہ ثلاثہ کی تکفیر اور حضرت مائتہ کی مذمت و تشنیع تھی"۔ اس رسالہ کو ہندوستان کے شیعوں نے خوب پھیلایا اور خصوصاً امراد و لکھنؤ اور ارکان سلطنت کی مجالس میں اس کو خوب شہرت دی گئی۔ یہاں تک کہ ہر طرف اور ہر جگہ اسی کا پیر پارسہ لگا۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے پہلے تو خاص مجلسوں اور عام مجلسوں میں اسی کا رد بیان کرنا شروع کیا اور اس کی مخالفت آنریریوں اور اہل فریہندیوں کا پردہ خوب چاک کیا پھر اس کے بعد ایک مستقل رسالہ اس کے جواب میں لکھ کر شائع کیا۔ اس رسالہ کی اہمیت کا اندازہ بس اسی سے ہو سکتا ہے کہ حضرت شاد ولی اللہ جیسے جلیل القدر امام نے اس کی شرح لکھی ہے۔

۳۔ اپنے سیکڑوں کا تیسرہ حصہ حضرت مجدد نے شیعہ اصول و مذاہبات کی نہایت دلائل اور محققانہ تردید کی اور شیعہوں کے بے پناہ پردہ پگندے کی وجہ سے جو غلط خیالات خور سینوں میں پیدا ہو رہے تھے۔ نہایت حکمت کے ساتھ کتاب رسنت اور عقل سلیم کی روشنی میں ان کا اصلاح فرمائی۔

اور معلوم ہے کہ آپ کے مکاتیب اگرچہ کسی خاص ہی شخص کے نام لکھے جاتے تھے اور بظاہر ان کی جہتِ نجی خطوط ہی کی ہوتی تھی۔ لیکن ان کی اشاعت و تداول اور نقل

درخت کا ایسا ہتھم تھا کہ گریا اُس۔ غیر خبری زمانہ میں آپ کے یہاں سے ”مجدد گزٹ“ نکلتا تھا۔ آپ کے خلف تمام اطراف ملک میں بلکہ ہندوستان سے باہر ماہر النہر ابد نشان ہزاران قوران اور طالقان وغیرہ دنیہ میں بھی پھیلے ہوئے تھے، یا یوں کہیے کہ ایک خاص نظام اور نقشہ کے مطابق آپ نے ان کو مختلف مرکوزوں میں بٹھا دیا تھا اور یہ سب ہی مختلف ذرائع سے مکتوبات شریف کی نقیص حاصل کرتے رہتے تھے، اس لیے آپ کے مکاتیب کی حیثیت فی الحقیقت نجی نہ تھی۔ بلکہ درحقیقت وہ تبلیغ و اشاعت کا ایک نہایت مشہور و مؤثر سلسلہ تھا۔ بہر کیف اس سلسلہ کے ذریعہ سے بھی آپ فتنہ و فساد کی بڑی روک تھام کی اور اس وقت کے حالات کو پیش نظر رکھ کر یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اگر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اس طرف متوجہ نہ ہوتے تو اکبر کا الحاد سے جو مسلمان بچے تھے ان میں سے اکثر شیعیت کے جال میں پھنس چکے تھے۔

اس سلسلہ میں حضرت علیہ الرحمہ نے متفرق طور پر جو کچھ اقدام فرمایا ہے، اگر اس سب کو جمع کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب درتب ہو سکتی ہے۔ یہاں چند عنوانات کے ماتحت آپ کے مکتوبات گرامی کے چند ہی اقتباسات پیش کیے جاتے ہیں۔

فی زمانہ ان مجددی ارشادات کی اشاعت اس لیے بھی ضروری ہے کہ آج کل بعض تجارت پیشہ مدعیان فقر و تصرف اپنی تجارت کی گرم باناری کے لیے اور بعض مصلحت پر اپنی ہمالیت و بے خبری اور ہوئی پرستی کے باعث اعداد و سنیت و حقیقت کے ساتھ ساتھ اپنی عقائد و خیالات کے حاملی بلکہ مبلغ بنے ہوئے ہیں جو دور اکبری اور محمدیہ جاگیر میں بڑی چالاکی اور ہوشیاری سے شیعوں نے سفینوں میں پھیلائے تھے۔ بلکہ اب تو پوری بلند آہنگی کے ساتھ یہ دعویٰ بھی کیے جا رہے ہیں کہ ہمیشہ سے ادیان و کرام اور صوفیاء عظام کا یہی مشرب رہا ہے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے ان ارشادات کے مطالعہ سے ناظرین کرام کو معلوم ہو جائے گا کہ اہل اللہ اور عرفاء و اہل امت کے نزدیک اس باب میں مسلک صحیح اور صراط مستقیم کیا ہے۔ اور اس مقدس گروہ کی نظر میں یہ خیالات و دجین کو آج بعض حلقوں میں لازمہ تصوف سمجھا جانے لگا ہے کس درجہ

گمراہانہ اور صحیح سلامت ہیں واللہ یدہی من یشاء الی صراط مستقیم ۵۔

افضلیت شیخین (رضی اللہ عنہما)

شیعیت کی پہلی سیریحی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی افضلیت مطلقہ کا اعتقاد ہے۔ اور چالاک و افضل عوام سنیوں کو سب سے پہلے اسی عقیدے پر جانے کی کوشش کرتے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت علی مرتضیٰ کی قرابت قریبہ اور بعض دوسری وجہ سے وہ اس اہل فریبی میں کسی قدر آسانی سے کامیاب بھی ہو جاتے ہیں پھر جب ایک شخص اتنی بات کر مان لیتا ہے کہ حضرت علیؑ بلا استثناء تمام صحابہ کرام میں افضل تھے تو لازمی طور پر وہ اس نتیجہ پر بھی پہنچ جاتا ہے کہ صحابہ کرام نے خلافت کے انتخاب میں ان کے ساتھ بے انصافی کی یا کم از کم یہ کہ صحیح انتخاب نہیں کیا۔ اور جمہور صحابہ سے بدظنی اور بغض و عداوت ہی شیعہ مذہب کا شگ بنیاد ہے۔ بہر حال شیعیت کا پہلا دروازہ یہی عقیدہ ”تفضیل“ ہے حضرت محمد و علیہ الرحمہ نے بلا مبالغہ بچا سوں جگہ اپنے مکتوبات میں اس پر روشنی ڈالی ہے جن میں سے صرف چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔ دفتردم کے پندرہ صوین مکتوب گرامی میں جو حکام بلدہ سامانہ کے نام لکھا گیا ہے ارقام فرماتے ہیں:

افضلیت حضرت شیخین باجماع صحابہ و تابعین ثابت شدہ است چنانچہ نقل کردہ آنرا جماعت از اکابر ائمہ کہ یکے از ایشان امام شافعی است قائل بشیخ الامام ابو الحسن الاشعری ان تفضیل ابی بکر ثمر علی بقیۃ الامۃ قطعی و قد تواتر عن علی رضی اللہ عنہما فی خلافتہ و کمرسی مملکتہ و بین الجم الخفیر من شیعۃ ان ابابکر و عمر	حضرات شیخین (سیدنا ابوبکر و سیدنا علیؑ) کی صحابہ و تابعین کے اجازت سے ثابت ہے جیسا کہ اکابر ائمہ کی ایک جماعت نے اس کو نقل کیا ہے جن میں سے ایک امام شافعی بھی ہیں، اور امام ابو الحسن اشعری نے فرمایا ہے کہ حضرت صدیق و فاروق کی افضلیت باقی تمام امت پر قطعی (غیر متنبہ اور تعینی) ہے اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے تواتر کے طور پر ثابت ہے کہ آپانے اپنی خلافت کے زمانہ میں، خاص
--	---

افضل الامت

دفتر دوم ص ۲۵

اپنے دار الخلافت میں اور اپنے تابعین کی کثیر
جماعت کے سامنے اعلان فرمایا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ
بزرگترین امت ہیں۔

اسی دفتر میں ایک طویل مکتوب آپ نے رکن سلطنت خاں جہاں کو لکھا ہے جس
میں آپ نے تمام ضروری عقائد تحریر فرما دیئے ہیں۔ بلکہ اس لحاظ سے اگر اس کو مجددی
عقائد نامہ کہا جائے تو بجا ہوگا۔ اس میں خلافت راشدہ اور خلفاء راشدین (رضی اللہ
عنہم اجمعین) کے متعلق فرماتے ہیں:

امام برحق و خلیفہ مطلق بعد از حضرت
خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات
حضرت ابوبکر صدیق است رضی اللہ تعالیٰ
عنہ بعد از ان حضرت عثمان ذوالنورین
است رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد از ان حضرت
علی بن ابی طالب است رضوان اللہ تعالیٰ
علیہ وافضلیت الیہا ترتیب خلافت
است افضلیت حضرت شیخین یا جابر
صحابہ و تابعین ثابت شدہ است حضرت
امیر کرم اللہ وجہہ مفرمائے
کیکہ فرما رہی ہو کہ عمرؓ و فضلؓ بعد مغتری
است و اور تا نازیاتہ زعم چنانکہ مغتری
را بوند۔
(مکتوب نمبر ۶ دفتر دوم ص ۲۵)

حضرت خاتم الانبیاء وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات
کے بعد خلیفہ مطلق اور امام برحق حضرت ابوبکر
ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے بعد حضرت عمر فاروقؓ
ان کے بعد حضرت عثمان اور ان کے بعد حضرت
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اور ان حضرات کی
افضلیت بھی اسی ترتیب سے ہے یعنی سب سے
بڑا درجہ حضرت صدیق اکبرؓ کا ہے ان کے بعد فاروقؓ
اعظمؓ کا ان کے بعد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا
بعد از ان حضرت علی رضی اللہ عنہ کا (رضی اللہ عنہم اجمعین)
اور شیخین کی افضلیت صحابہ و تابعین کے اجاب
و اتفاق سے ثابت ہے حضرت امیر کرم اللہ
وجہہ فرماتے ہیں کہ جو کوئی مجھے حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ
پر فضیلت دے گا وہ مغتری ہے اور میں اس کو
کوڑوں کی سزا دوں گا جس طرح افتر کرنے
والوں کو دی جاتی ہے۔

بعض "الہامی معارف"

افضلیت شیخین اور حضرات خلفاء اربعہ کے باہمی فرق مراتب کے متعلق کہیں کہیں آپ نے "رسمی علوم" اور اصطلاحی دلائل سے گزر کر "اسرار و لطائف" کے رنگ میں بھی کلام کیا ہے۔ منجملہ ان کے دفتر اول کے ایک مکتوب میں تو اسی رنگ میں اتنا لکھا ہے کہ گویا "الہامی معارف" کا چشمہ ہی پھوٹ پڑا ہے، یہ مکتوب حضرت خواجہ محمد اشرف کابل کے نام ہے۔ اس کے بعض حصے تو عام اہتمام، بلکہ متوسلین کی عقول سے بھی بالاتر ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جن کو اوساط ناس بھی سمجھ سکتے ہیں۔ یہاں اسی حصہ کا اقتباس درج کیا جاتا ہے (ترجمہ بطور حاصل مطلب عرض کیا جائے گا)۔

بعد الحمد والصلوة وتلیغ الدعوات معلوم انوی	حمد صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر باسعادت
ارشادی خواجہ محمد اشرف باد بعضہ از علوم غریبہ	خواجہ محمد اشرف کو معلوم ہو کہ حضرات خلفاء اربعہ
واسرارہ عجیبہ ومواہب لطیفہ ومعارف شریفہ	(رضی اللہ عنہم اجمعین) کے فقائل و کمالات کے
کہ اکثر انما تعلق بفضائل و کمالات حضرات	متعلق بعض تمام علوم و معارف اور حق تعالیٰ کے
شیخین و ذی النورین و حیدر کرا داشتہ	بخشے ہوئے عجیب و غریب اسرار و لطائف
بحسب فہم قاصر خود مینویسید بگوش ہوش	حوالہ قلم کرتا ہوں، ترجمہ سے نہیں — حضرت
استماع فرمانید — کہ حضرت صدیق	صدیق اکبر و حضرت فاروق اعظم (رضی اللہ
و فاروق با وجود حصول کمالات محمدی و	عنہما) کو اگرچہ کمالات محمدی حاصل ہیں اور
وصول بدرجات ولایت مصطفوی علیہ	حضرات ولایت مصطفوی کے درجات اگرچہ
و علی اکرم و الصلوٰۃ والسلام در میان انبیاء	ملے کر چکے ہیں تمام انبیاء، مالمحققین میں ان کو
ما تقدم در طرف ولایت مناسبت بحضرت	بلحاظ ولایت حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے
ابراہیم صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما تہ علیٰ نبینا	اور باعتبار دعوت (جو مقام نبوت سے متعلق
و علیہ دارند، و در طرف دعوت کہ مناسبت	ہے) حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مناسبت اور
مقام نبوت است مناسبت بحضرت	مناسبت حاصل ہے اور حضرت عثمان ذوالنورین
موسلی دارند صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما تہ	رضی اللہ عنہ کو "ولایت" و "دعوت" دونوں میں

میں حضرت نوح علیہ السلام سے مناسبت خاصہ ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نبوت و دعوت دونوں کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ سے خاص مناسبت ہے۔ اور چونکہ حضرت عیسیٰ روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہیں اس لیے بہ نسبت جہت نبوت کے ان میں ولایت کی جہت غالب ہے اور اسی مناسبت سے حضرت علی رضی اللہ عنہ میں بھی ولایت کی جہت غالب ہے۔

علی نبینا وعلیہ وحضرت ذوالنورین درہم دو طرف مناسبت بحضرت نوح دارند صلوات اللہ تعالیٰ وعلیہما علی نبینا وعلیہ وحضرت امیر درہم دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند صلوات اللہ تعالیٰ وعلیہما علی نبینا وعلیہ وچوں حضرت عیسیٰ روح اللہ است وکلمۃ الہام طرف ولایت درایشان غالب است از جانب نبوت ودر حضرت امیر نیز بواسطہ آن مناسبت طرف ولایت غالب است۔

پھر ایک دقیق تحقیق کے بعد فرماتے ہیں:

حضرت صدیقؓ و فاروقؓ علیٰ فرق مراتب نبوت محمدی کے بار کے حامل ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ مناسبت عیسوی اور علیہ جانب ولایت کی وجہ سے ولایت محمدی کے بار کے حامل ہیں اور حضرت عثمانؓ ذوالنورینؓ اپنی درمیانی حیثیت کی وجہ سے نبوت محمدی اور ولایت محمدی دونوں نسبتوں کے حامل ہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس لحاظ سے بھی ان کو ذوالنورین کہیں۔

حضرت صدیقؓ و فاروقؓ حامل بار نبوت محمدی اند علی اختلاف المراتب و حضرت امیر بواسطہ مناسبت حضرت عیسیٰ و علیہ جانب ولایت حامل بار ولایت محمدی اند و حضرت ذوالنورینؓ باعتبار برزخیست حمل باکرہ دو طرف فرمودہ اند و تو را نہ بود کہ باین اعتبار نیز ایشان را ذوالنورین گویند۔

پھر چند سطور کے بعد فرماتے ہیں:

اور چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ولایت محمدی کی نسبت کا اثر غالب ہے اس لیے اولیاء اللہ کے اکثر سلسلے انہی سے نسبت رکھتے ہیں اور بہت سے گوشہ نشین

وچوں امیر حامل بار ولایت محمدی ہو رہے اند اکثر سلسلے اولیاء بایشان منتسب گشت و کمالات حضرت امیر پیش از کمالات حضرت

حضرت شیخین برا کثر اولیا و عزالت کر کمالات
ولایت مخصوص اندظام شد اگر نہ اجماع
المست بر افضلیت شیخین بودے کشف
اکثر اولیا و عزالت با فضیلت حضرت امیر
حکم کر دے نہ یہ کہ کمالات حضرت شیخین
شبیہ کمالات انبیاء است علیہم الصلوٰت
والتسلیمات درست ارباب ولایت از دہان
آن کمالات کوتاہ است و کشف ارباب
کشف بواسطہ علو درجات آنها در راہ کمالات
ولایت در خجہ آن کمالات کا مظهر و روح
فی الطریق اند کمالات ولایت زینہ انداز
برائے عروج بر کمالات نبوت۔ پس مقدمات
را از مقاصد چہ خبر بود مبارکی را از
مطالب چہ شعور۔ امر و زاین سخن
بواسطہ لحد عہد نبوت بر اکثرے گرداں
است و از قبول دور لیکن چہ توان
کر دہ

در پس کینہ طوطی صفم داشتہ اند
آنچہ استفا ازل گفت کہ میگویی
اما الحمد للہ بجللہ و الملتہ کہ عریں گفتگو
بعلمائے المست شکر اللہ تعالیٰ سیم ہر اقم
وہر اجماع ایشان متفق استہ لانی ایشان
برہن کشفے ساختہ اند و اجابی را تفصیلی اس فقیر را

اولیا و پرچہن کو صرف کمالات ولایت ہی سے حمہ
ملا ہے (اور کمالات نبوت سے ان کو نسبت نہیں
ہے) حضرت ابن کے کمالات حضرت شیخین سے
زیادہ ظاہر ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر شیخین کی افضلیت
پراہل سنت کا اجماع نہ ہوتا تو ان اکثر اولیا کو کشف
حضرت علی مرتضیٰ ہی کی افضلیت کا فیصلہ کرتا
کیونکہ حضرت شیخین کے کمالات انبیاء علیہم السلام
کے کمالات کے مشابہ ہیں اور ان ارباب ولایت
کی دسترس وہاں تک نہیں ہے اور نیز ان کشف
والوں کے کشف کی پرواز بھی اون پر غیر انہ کمالات
کی بلند کی سے نیچے ہی نیچے ہے۔ ہاں ہاں!
کمالات ولایت ان کمالات نبوت کے مقابلہ
میں بالکل ہیچ اور پیش پا افتادہ ہیں۔ کمالات
ولایت تو کمالات نبوت کی بلند یوں تک پہنچنے
کے لیے نہیے ہیں اور ان دونوں میں مقدمات
اور مقاصد یا مبارکی اور مطالب کی نسبت ہے
نبوت کی روشنی سے دوری کے باعث بہت
ممکن ہے کہ آج یہ بات بہت سوں پر گراں ہو
اور وہ اس کو ماننے کے لیے تیار نہ ہوں لیکن
میں کیا کروں اور کیا کر سکتا ہوں۔ میری مثال تو
طوطی کی سی ہے۔ سکھانے والے نے جو اس کو سکھا
دیا ہے وہی اس نے بول دیا۔ بہر حال اللہ کا
شکر اور اس کا احسان ہے کہ میں اس بارہ میں

تا ازما یکد بکالات مقام نبوت بتباعت پیغمبر
خود رسانیدند و ازاں کالات بہرہ تمام
نہادند بر فضائل شیخین بطریق کشف
اطلاع نہ بخشیدند و غیر از تقلید را ہے
نہ نمودند الحمد للہ الذی ہدانا لهذا
وما کنّا لنھتدی لولا ان ھدانا اللہ
لقد جاعت ہر سلسلہ بنا بالحق
روزے شخصے نقل کرد کہ کوشتہ اند
کرنام حضرت امیر بردہ بہشتی کہ وہ اندر بخاطر
رسید کہ حضرات شیخین را خصائص اُس
موطن چہ باشند بعد از توجہ نام ظاہر شد کہ
دخول ایں امت در بہشت با تصور اب و
تجویز ایں دو اکابر خواہد بود گوئی حضرت
صدیق بردہ بہشت ایستادہ اند تجویر
دخول مردم مے فرمودند حضرت فاروق
دست گرفتہ بدرون مے برزد و مشہور
میگرد کہ گوئی ایں تمام بہشت بنور حضرت
صدیق مملو است در نظر ایں حقیر حضرات
شیخین را در میان جمیع صحابہ شان علیہ
است و در جہ منفردہ گوئی یا مسیح احدی
مشارکت ندارد۔

حضرات علما اہلسنت کی رائے کے موافق ہوں اور
ان کے اجماع سے متفق۔ ہاں ان کو جو چیز استدلال
سے معلوم ہوئی تھی مجھ پر اس کو منکشف کر دیا گیا
ہے اور جو بات ان کو بالا جہال دریافت ہوئی
تھی وہ مجھ پر بالتفصیل ظاہر کر دی گئی ہے۔ اس
فقیر کو توجہ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
تبعیت اور آپ کے طفیل میں کالات مقام نبوت
تک پہنچانیں دیا گیا اور ان سے کافی حصہ
نہیں فرما دیا گیا کشفی طور پر فضائل شیخین کی
اطلاع ہی نہیں دیا گئی اور اس بارہ میں مولے
تقلید کے کوئی راہ ہی نہیں دکھائی گئی۔ پس حمد
ہے اس خدا کو جس نے ہم کو ہدایت دی اور
اگر وہ رہنمائی نہ فرماتا تو ہم راہ یاب نہیں ہو سکتے
تھے۔ ایک دن ایک شخص نے نقل کیا کہ کھنہ
والی نے لکھا ہے کہ حضرت علی رضی کا نام نہانی
جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے، دل میں خیال
آیا کہ پھر اس جگہ حضرات شیخین کو کیا خصوصیت
حاصل ہوگی؟ توجہ سے معلوم ہوا کہ جنت میں
اس امت کا داخلہ انہی سر دوزبرگوں کی تجویز
اور موافقہ سے ہوگا۔ گو یا صدیق اکبر جنت
کے دروازہ پر کھڑے ہیں اور لوگوں کا داخلہ
تجویر کرتے اور حضرت فاروق گوئی یا حقیر کہ پھر
کر اندر لے جاتے ہیں اور یہ نظر آتا ہے کہ گوئی یا حقیر

جنت حضرت صدیق اکبر کے نور سے منور ہے۔ اس
حقیر کی نظر میں حضرات شیخین کی شان تمام صحابہ
میں سب سے الگ اور بالکل نرالی ہے جس میں کسی
کی کوئی شرکت نہیں۔

حضرت صدیق اکبر تو گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ہم خانہ ہیں اور فرق ہے تو صرف نیچے
اور اوپر کا یعنی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بالائی
منزل میں ہیں اور حضرت صدیق اسی محل کی تختائی
منزل میں اور حضرت فاروقی بھی بطفیل حضرت
صدیق اس دولت سے مشرف ہیں اور باقی تمام
صحابہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف پہلی
یا ہم شہر ہونے کی نسبت حاصل ہے، پھر اولیاء
امت کی وہاں کیا رسائی۔

ہے یہی کافی کہ آئے دور سے بانگ جرس
پس یار باب دلالت جبکہ شیخین کی منزل سے
اتنے دور ہیں تو ان کے کمالات کا کیا ادراک کر
سکتے ہیں۔

حضرات شیخین تو وفات کے بعد بھی آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم سے جدا نہیں ہوئے اور حضور قبر مبارک
سے اس حال میں اٹھیں گے کہ ایک جانب حضرت
صدیق ہوں گے اور دوسری طرف حضرت فاروق
جیسا کہ خود آنحضرت نے ایک حدیث میں اس

حضرت صدیق با حضرت پیغمبر علیہ
الصلوات والتسلیمات گویا ہنجا اڑا است
اگر تفاوت است لعل و سفل است
و حضرت فاروقی نیز بطفیل حضرت
صدیق بایں دولت مشرف اندو سائر
صحابہ کرام بآن سرور علیہ وعلیہم الصلوٰۃ
والتسلیمات نسبت ہمسرائے اودارند
ہم شہر سے یا اولیاء امت خود پیر رسد ع

۰۰ این بکر رسد دور بانگ جرسیم
پس این ہاں کمالات شیخین چہ دریا بند

پھر چند سطور کے بعد فرماتے ہیں :
و شیخین بعد از موت نیز از حضرت پیغمبر
جدا نشدند و حشر نیز در میان ایشان خواهد
بود چنانچہ فرمودہ پس افضلیت بزا سطر
قربیت ایشان را بود — این قلیل
البضا است از کمالات ایشان چہ گوید و از

فضائل الیساں چہ بیان نماید، ذرہ را چہ یارا
 کہ سخن از آفتاب گردید، و قطرہ را چہ مجال کہ شد
 بحر عمال بر زبان آورد اولیاد کہ بر گئے دعوت
 خلق مروج اند و از ہر دو طرف دلایت
 و دعوت بہرہ دارند، و علامہ مجتہدین از تابعین
 و تبع تابعین بنور کشف صحیح فراست صادقہ
 و انوار متناہی عنی الجمہ کمالات شیخین را
 دریافتہ اند، و شمد از فضائل الیساں شناسختہ
 ناچار حکم با فضیلت شان نمودہ اند ویر
 این معنی اجماع فرمودہ اند و کشفی کہ بر خلف
 اس اجماع ظاہر شدہ بر عدم صحت عمل
 نمودہ اعتبار نہ کردہ اند کیفیت و قد صم
 فی الصدرا الاولی الفضلیتہما
 کما روی البخاری عن ابن عمر قال
 کنا فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لا تعد بائی بکثر احدنا ثم عمر بن
 ثم عثمان ثم نترک اصحاب
 البنی صلی اللہ علیہ وسلم لا
 تفاضل بینہم — وفی
 روایۃ لابی داؤد قال کنا نقول و
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حجتی افضل امۃ النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم بعد لا ابوبکر ثم عمر ثم

بغردی ہے۔ پس اس نزدیکی اور دائمی حضور
 کی وجہ سے اخضیت انہی کو ہے یہ ناچیز حضرات
 شیخین کے فضائل کے متعلق کیا بیان کرے اور
 کیونکر لب کشائی کرے، ذرہ کو کہاں طاقت کہ آفتاب
 کی باتیں کرے اور قطرہ کی کیا ہستی کہ عمان کے زخار
 سمندر کے متعلق زبان کھولے، وہ اولیاد کرام
 جن کو دعوت خلق کا کام سپرد ہے اور جنہیں وہایت
 و دعوت "دونوں چیزوں سے حصہ دیا گیا ہے
 انہوں نے کشف صحیح کی روشنی میں اور تابعین و
 تبع تابعین میں سے ائمہ مجتہدین نے اپنی فراست
 صادقہ اور احادیث و آثار متواترہ سے حضرات
 شیخین کے کمالات دریافت کیے ہیں اور ان کے
 فضائل میں سے بہت بھڑاسا حصہ ان کے علم
 میں آیا ہے ناچار انہوں نے حضرات شیخین کی اخضیت
 کا حکم لگایا اور اس پر اجماع کیا اور طے کر دیا کہ اگر
 کسی کو اپنے کشف سے اس کے خلاف ظاہر ہو تو وہ
 غیر صحیح اور نامعتبر ہے — اور بھلا اخضیت
 شیخین کے خلاف کسی کا کشف کیونکر معتبر ہو سکتا ہے
 حالانکہ صدر اول دہد نبوی میں ان کی فضیلت مسلم ہو
 چکی تھی جیسا کہ امام بخاری نے حضرت ابن عمر سے روایت
 کیا ہے کہ ہم چند نبوت میں ابوبکر کے برابر کسی کو نہ سمجھتے
 تھے۔ پھر عمر کو پھر عثمان کو۔ ان کے بعد تمام صحابہ
 کو چھوڑ دیتے تھے اور ان میں سے کسی کو دوسرے پر

عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم " فضیلت نہیں دیتے تھے۔ اور ابو دائود کی روایت میں اس طرح ہے کہ "جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان اس دنیا میں رونق افروز تھے تو ہم کہا کرتے تھے کہ اس امت میں افضل ترین ابو بکر ہیں۔ پھر عثمان رضی اللہ عنہم اجماعاً (مکتوب ۲۵۱ ص ۲۶۱-۲۶۲)

افضلیت شیخین کے مسئلہ پر بعض اور مکاتیب میں بھی حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس قسم کے معارف ارقام فرمائے ہیں، لیکن ہم بقصد اختصار یہاں انہیں اقتباسات پر اکتفا کرتے ہیں، اس آخری مکتوب کے اقتباسات سے دوسرے نادرفرائد اور عجیب و غریب اسرار و لطائف کے علاوہ ناظرین کرام کو اس سوال کا جواب بھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ اکثر سلاسل اولیاء اللہ کا انتساب حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کیوں ہے؟ اور عام ارباب ولایت کو جناب مرتضیٰ ہی سے زیادہ مناسبت کی وجہ کیا ہے؟ اور نیز اس مکتوب شریف سے یہ عقیدہ بھی حل ہو گیا کہ بعض ارباب ولایت پر حضرت علیؑ کے فضائل و کمالات بہ نسبت حضرات شیخین کے جو زیادہ منکشف ہوتے ہیں تو اس کا سبب اور منشا کیا ہے؟

حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تحقیق (صرف غور و فکر والی تحقیق نہیں بلکہ الہامی تحقیق اور ربانی تلقین کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرات شیخین کو چونکہ مقام نبوت سے زیادہ قرب ہے اور نسبت کمالات نبوت کا زیادہ غلبہ ہے اس لیے ان کے کمالات خاصہ تک ان عام ارباب ولایت کی رسائی ہی نہیں ہوتی۔ جن کی پرواز صرف مقام ولایت تک ہے۔ اور چونکہ حضرت علی مرتضیٰ انہیں ولایت کی جہت ہی غالب ہے اور ان پر کمالات ولایت ہی کا غلبہ ہے اس لیے عام ارباب ولایت ان کے کمالات و فضائل کا ادراک خوب کر سکتے ہیں۔ اس واسطے حضرت امیر کے فضائل و کمالات بہ نسبت حضرات شیخین کے ان پر زیادہ منکشف ہوتے ہیں اور اسی قرب و مناسبت کا یہ اثر ہے کہ اولیاء اللہ کے اکثر سلاسل حضرت علی مرتضیٰ سے نسبت رکھتے ہیں۔

حق تعالیٰ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے مرقد مبارک کو منور فرمائے اس تحقیق اینتی نے

کتنی الجھنیں صاف کر دیں اور کتنی تاریکیوں کو روشنی سے بدل دیا۔ روح مجدد شاد باد! حضرت علیہ الرحمہ نے اپنے متعدد مکاتیب میں نہایت صفائی کے ساتھ یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ "افضلیت شیخین کا عقیدہ اہل سنت کے "ضروریات" اور اجماعیات میں سے اور اس سے اختلاف کرنے والا اہلسنت سے خارج ہے۔ چنانچہ دفتر اہل کے

مکتوب ۳۹ میں ارقام فرماتے ہیں۔
 کہیکہ حضرت امیر الفضل از حضرت صدیق
 جو کوئی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت صدیق اکبر
 سے افضل کہے وہ گروہ اہل سنت سے خارج
 ہے۔

حضرت عثمان کی افضلیت :

معلوم ہو چکا ہے کہ جہور اہلسنت کے نزدیک حضرت خلفاء اربعہ کی فضیلت کی ترتیب بھی وہی ہے، جو خلافت کی ترتیب ہے، یعنی جس طرح شیخین کے بعد خلافت کے اعتبار سے حضرت عثمان ذوالنورین کا نمبر ہے اسی طرح فضیلت کے لحاظ سے بھی ان کا تیسرا مرتبہ ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہلے ہیں (رضی اللہ عنہما اجمعین) لیکن بعض حضرات اہل علم سے حضرت عثمانؓ کی افضلیت کے بارہ میں تردد اور توقف بھی ظاہر ہوا ہے لہذا ہر تویہ ایک غلط فہمی سے بات ہے لیکن درحقیقت اس کا نتیجہ بھی جلیل القدر صحابہ کرام کا تخطیب ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہوتے ہوئے خلافت (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل نیابت و جانشینی) کے لیے حضرت عثمانؓ کا انتخاب جلیل القدر صحابہ کرام کی ایک مجلس شوریٰ ہی نے کیا تھا، اگرچہ اس مجلس شوریٰ نے (جس میں خود حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ بھی شامل تھے) آخر کار انتخاب کے پس اختیارات عبدالرحمن بن عوف کو دے دیے تھے۔ لیکن حضرت عبدالرحمنؓ نے تنہا اپنی رائے سے فیصلہ کرنا مناسب نہ سمجھا اور اس وقت مدینہ طیبہ میں ان کی نظر میں جو صاحب الرائے اور قابل مشورہ حضرات تھے خفیہ طور پر اذن سب سے فرداً فرداً انہوں نے رائے حاصل کی ان کا بیان ہے کہ مجھے دو شخص بھی ایسے نہ ملے جو حضرت علیؓ

کو حضرت عثمان پر ترجیح دیتے ہوں۔ اور اس لیے انہوں نے حضرت عثمان کو ہی منصب خلافت تفویض کر دیا۔

برحال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت اور برکت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ان کی فوقیت بھی گویا جہور صحابہ کرام کی متفقہ رائے ہے، پس اس سے اختلاف کرنا گویا تمام صحابہ کرام کو مخاطب قرار دینا ہے اور بلاشبہ شیعہ خیالات کے دل میں گھسنے کے لیے یہ پہلا چور دروازہ ہے۔ اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس کا انسداد بھی ضروری سمجھا اور صاف ارقام فرمایا:

اکثر علماء اہلسنت برآنند کہ افضل مجددانہ	اکثر علماء اہلسنت اس میں اس ملک پر ہیں کہ حضرت شیخین
شیخین عثمان است، پس علی و نہ سبائکم	کے بعد افضل ترین امت حضرت عثمان ہیں، اور
اربع مجتہدین نیز ہمیں است و توفیقہ کہ در	ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ائمہ اربعہ کا درجہ
فضیلت عثمان از امام مالک نقل کردہ اند	یہ ہے۔ اور بعض لوگوں نے جو امام مالک سے
قاضی عیاض گفتہ کہ اور جوع کردہ است	افضلیت عثمان کے بارہ میں توقف نقل کیا ہے
از توقف مسدودے تفضیل عثمان و قرطبی گفتہ	اس کے متعلق امام قاضی عیاض مالک کا بیان ہے
است ہو الاصح ان شاد اللہ تعالیٰ۔	کہ امام مالک نے اس سے رجوع فرمایا اور آخر
	الامر افضلیت عثمان کے قائل ہو گئے تھے اور علامہ
	قرطبی نے بھی اس کی تصدیق اور تصحیح کی ہے۔

یہ ناچیز عرض کرتا ہے کہ اس بارہ میں حافظ علامہ ابن تیمیہ نے ”منہاج السنہ“ میں اس کے متعلق حضرت امام مالک کا جو ایک مقولہ نقل کیا ہے۔ اس کے بعد تو سکوت یا توقف کا احتمال باقی ہی نہیں رہا، منہاج میں امام مالک کا ارشاد حضرت عثمان و حضرت علی کے باہمی تفاضل کے باب میں یہ مقولہ ہے ”لا اجعل من خاص فی دماء المسلمین قتل من لخص فیہا“

اس کے بعد مجدد علیہ الرحمہ نے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے ایک ارشاد سے پیدہ ہونے والے ایک شبہ کا جواب دیا ہے، اس شبہ اور اس کے جواب کا حاصل یہ ہے۔

در حضرت امام اعظمؒ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اہل سنت و جماعت کی علامات میں سے شیخین کی افضلیت کا اعتقاد اور ختین حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ سے محبت رکھنا بھی ہے۔

بادی النظر میں اس سے شبہ ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے مراتب میں شاید کوئی فرق نہیں۔ اس کا جواب دیتے ہوئے حضرت مجدد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: ”کہ جن لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے انہوں نے حضرت امام کے اس ارشاد کی روح اور اس کے عمل کو نہیں سمجھا، اصل بات یہ ہے کہ اختلافات اور فتنے سوء اتفاق سے حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ ہی کے زمانہ میں ہوئے ہیں۔ اس وجہ سے بعض لوگوں کو ان بزرگوں کی طرف سے بدظنی اور کدورت پیدا ہو سکتی ہے۔ حضرت امام نے اس صورت حال کو پیش نظر رکھتے ہوئے ختین حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کی صرف محبت و مودت کو شعار اہل سنت میں سے قرار دیا ہے۔ اور اس جگہ ان ہر دو بزرگوں کے باہمی فرق مراتب سے نفساً اثباتاً کوئی بحث بلکہ اس کا کوئی لحاظ بھی نہیں ہے۔“

آخر میں حضرت مجدد فرماتے ہیں:

کیف و کتب الحنفیۃ مشہونۃ بان افضلیتہم علی ترتیب خلافتہم

یعنی اور بچلا حضرت امام اعظمؒ کے متعلق ترقف یا عدم تفاضل مابین حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کا خیال کیونکر قائم کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ کتب حنفیہ اس تصریح سے بھری پڑی ہیں کہ ان کی افضلیت علی ترتیب خلافت ہے۔

بایں ہر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو اس حقیقت سے بھی انکار نہیں ہے کہ حضرت عثمانؓ کی افضلیت حضرت علیؓ وغیرہ دیگر صحابہ کرام پر اس درجہ یقینی اور قطعی نہیں ہے جس درجہ کہ حضرات شیخین کی افضلیت جمیع صحابہ کرام پر چنانچہ اسی مکتب میں فرماتے ہیں:

بالجملہ افضلیت شیخین یقینی است و افضلیت
حضرت عثمان دون اوست اما احوط آن
است کہ منکر افضلیت حضرت عثمان را
بلکہ افضلیت شیخین را نیز حکم بکفر نکنیم و
متبعہ و ضال دانیم۔
الحاصل حضرات شیخین کی افضلیت یقینی ہے اور
حضرت عثمان کی افضلیت اس سہم درجہ کی تاہم
زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ افضلیت حضرت
عثمان کے منکر بلکہ حضرات شیخین کی افضلیت
کے بھی منکر کہ کافر نہ کہا جائے ہاں ہم اس کو
صاحب بدعت اور گمراہ جانیں گے۔

بعض صلح کل "اور" رواداری" و "وسیع الخیالی" کے مدعی کہا کرتے ہیں کہ یہ تفضیل کی
بحث کی فضول اور لغو ہے۔ ہم تمام صحابہ کو برابر سمجھتے ہیں، آج کل اس قسم کے "وسیع الخیالیوں"
کی بڑی کثرت ہے۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ البیوں کے متعلق اسی مکتوب شریف میں
فرماتے ہیں:

دائکہ ہمہ برابر داند و فضل یکے بر دیگرے
فضولی انکار و بوالفضول است عجب
بوالفضولی کہ اجماع اہل حق بوالفضولی و اوند
اور جو شخص کہ سب کو برابر جانے اور ان کے باہمی
تفاضل اور فرق مراتب کو فضول سمجھ دہ خود باحق
اور بوالفضول ہے اور عجیب احمق کہ تمام اہل حق
کے اجتماع علی مسئلہ کو فضول کہتا ہے۔
(مکتوب ۲۶ ص ۳۳ ج ۱)

مشاجرات صحابہ اور محاربہ بن علی (رضی اللہ عنہم)

شیعہ صاحبان جن پہلوؤں سے عوام سنیوں کو درغلا یا کرتے ہیں ان میں سے ایک مسئلہ
صحابہ کرام کے ان نزاعات اور محاربات کا ہے۔ جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد
خلافت میں واقع ہوئے، حضرت علی مرتضیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب اور دوسری
قرابت پھر ان کے فضائل و کمالات اور ان کی اسلامی خدمات، ان چیزوں کی وجہ سے ہر مسلمان
کو جناب مرتضوی سے جو عقیدت و محبت ہو سکتی ہے ظاہر ہے۔ چالاک شیعہ اسی راہ سے
ناواقف اور عوام سنیوں کے دلوں میں اترتے ہیں، اور صحابہ کرام کے اجتہادی اختلاف و نزاعات
اور مشاجرات و محاربات کو اپنی حلاشیہ آرائی کے ساتھ ان کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اور

ابتداءً ان کے سادہ ذہن میں یہ بٹھانے کی کوشش کرتے ہیں کہ صحابہ میں گویا دو ”پارٹیاں“ تھیں ایک ”پارٹی“ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اور دوسری ”پارٹی“ ان کے مخالفین کی اور یہ دوسری پارٹی حضرت علیؑ سے بس خلافت چھیننا چاہتی تھی اور جل و صفین کی لڑائیاں اور دوسرے اختلافات سب اسی سلسلہ کے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ عوام جو تفصیل واقعات اور اصل حقائق سے بے خبر ہوتے ہیں اور اسی کے ساتھ ان کو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ سچی محبت اور سچی عقیدت ہوتی ہے وہ حضرت علیؑ سے اختلاف کرنے والے صحابہ کرام یعنی حضرت عائشہ صدیقہؓ - حضرت زبیرؓ - حضرت طلحہؓ - حضرت عمر بن العاصؓ اور حضرت معاویہؓ وغیرہ سب کے اوصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدظن ہو جاتے ہیں، اور کبھی یہ بدظنی بغض و بدگوئی تک پہنچ جاتی ہے۔“

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس اصولی گمراہی کے انسداد کے لیے بھی پورا زور و قلم صرف کیا اور بلامبالغہ بیسیوں پچاسوں مکتوبات میں ان مشاجرات و محاربات کی صحیح نوعیت پر روشنی ڈالی ہے۔ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

مکتوبات کے دوسرے دفتر میں حضرتؑ کا ایک طویل مکتوب (جو چودہ صفحہ پر ہے اور اس میں خصائل شیعہ اور شبہات شیعہ ہی پر بحث ہے) خواجہ محمد تقی کے نام ہے (یہ حکومت وقت کے اعلیٰ عہدہ دار تھے۔ جیسا کہ خود مکتوب کے ابتدائی حصہ سے معلوم ہوتا ہے) اس مکتوب میں صحابہ کرام کے ان نزاعات اور مشاجرات کے متعلق ارقام فرماتے ہیں:

المسئمت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے نزاعات	المسئمت بشکر اللہ سبھم مشاجرات و منازعات
و اختلافات کو اچھے محال پر محمول کرتے ہیں اور	اصحاب خیر البشر را بر محال نیک محمول میارند
نوازش نسانی و تعصب وغیرہ سے دور سمجھتے ہیں	و از ہوا و تعصب دور میارند، زیرا کہ نفوس
کیونکہ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے	ایشان در صحبت خیر البشر علیہ و علیہم الصلوٰت
اثر سے ان کے نفوس صاف ہو گئے تھے اور سینے	والتحیات مز کی مشدہ بردو سینہائے
عدادتوں اور کینوں سے قطع پاک۔ بیش ازین	ایشان از عداوت و کینہ پاک گشته غایت

ما فی الباب چون بہر کدام مارائے واجبہاد
بودہ و ہر مجتہد را عمل بموافقی رائے
خود واجب البفروضت در بعض امور
بسبب مخفی لغت آراء مخالفہ و مشابہت
لازم گشت و ہر یکے را تقلید رائے خود
صواب آمد پس مخالفت نشان در رنگ
موافقت برائے حق بودہ نہ برائے ہوا
ہوس نفس امارہ —

(مکتوب ۱۳ دفتر دوم ص ۳۵)

پھر چند سطر کے بعد اتمام فرماتے ہیں:

مخاربان جم غفیر انداز اہل اسلام و از اہل
اصحاب اند و بعضے از ایشان مبشریہ
جنت تکفیر و تشیع ایشان امر آساں
نیست کبریت کلمات تخرج من افواہہما
قریباً نصف دین و شریعت را
نزدیک است کہ ایشان تبلیغ کردہ
باشند اگر ایشان ملعون باشند اعتماد
از شطر دین سے خیزد

جن لوگوں کے حضرت علی سے نزاعات ہوئے اور
جنگ و قتال تک نسبت پہنچی وہ اہل اسلام کی بہت
کثیر جماعت ہے اور ان میں سے بہت سے جلیں
القدر صحابی ہیں اور ان میں سے بعض تو وہ ہیں
جن کو دنیا ہی میں زبان نبوت سے جنت کی ثبات
مل چکی ہے ان کی تکفیر اور اعلیٰ ہذا ان کو بُرا بھلا ہونا
کوئی معمولی بات نہیں ہے۔۔۔ دین و شریعت
کا قریباً نصف حصہ ایسا ہو گا جو انہی کی وساطت
سے امت کو پہنچا ہے اگر وہ بھی مجروح و ملعون
ہو جائیں تو اوصادین بے اعتبار ہو جائے۔

پھر اسی مکتوب میں چند سطر بعد فرماتے ہیں:

با بد و انت لازم نیست کہ اکثر دجیع
امور خلاف حق باشند و مخالف ایشان
معلوم بہنا چاہیے یہ ضروری نہیں ہے کہ تمام
اختلافی امور میں حضرت علیؑ ہی بر سر حق اور ان

سے اختلاف کرنے والے ناصحق پر۔ اگرچہ یہ مسلم ہے کہ ان جگہوں میں حق حضرت علی ہی کی طرف تھا لیکن پھر بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہر اختلافی معاملہ میں وہی برسر حق تھے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سی جگہ قرن اول کے اختلافی مسائل میں علامہ تابعین و ائمہ مجتہدین نے حضرت علیؑ کے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے مسلک اختیار کیا ہے اور اسی کے مطابق حکم دیا ہے حالانکہ اگر حق انہی کی جانب متعین ہوتا تو یہ حضرت علیؑ نہ کرتے۔ پس صرف حضرت علیؑ سے اختلاف کرنے کی بنا پر اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور ان اختلاف کرنے والوں پر طعن و ملامت کرنا روا نہیں ہو سکتا۔

اسی دفتر کے مکتوب ۷۶ میں جو حضرت ائمہ خان جہاں کو لکھا ہے اور جو تمام ضروری عقائد اہل سنت پر حاوی ہے فرماتے ہیں :

اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان جو باہمی جنگیں ہوئیں مثلاً جنگ جمل اور جنگ صفین ان سب کو اچھے محامل پر محمول کرنا اور نوروغریبوں و تعصبات سے دور رکھنا چاہیے یہ اکابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی تاثیر سے ہواؤ ہوس اور کینہ و حرص سے پاک صاف ہو گئے تھے۔ یہ اگر کسی سے مصالحت رکھتے تھے تو صرف حق کے لیے اور اگر کسی سے لڑتے جھگڑتے تھے تو صرف اللہ کے واسطے بلا شہان میں سے ہرگز وہ نہ اپنے

برخطا ہر چند دسامر محارب حق بجانب امیر بودہ زیرا کہ لبسا است کہ دلا حکام خلا فیہ صدر اول علامہ تابعین و ائمہ مجتہدین مذہب غیر امیر را اختیار کردہ اند و حکم با آن مذہب کردہ اگر حق بجانب امیر متعین بودے بخلاف آن حکم نہ کرے پس بر مخالفان ائمہ گنجائش اعتراض نباشد و مخالفان مطعون و ملامت نباشند

محاربات و منازعات کہ در میان اصحاب کرام علیہم الرضوان واقع شدہ اند مثل محاربہ جمل و صفین بر محامل نیک صرف باید نمود و از ہواؤ تعصب دور باید داشت چہ نفوس این بزرگواراں در صحبت خیر البشر علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیات از ہواؤ ہوس مزکی منہدہ بودند و از حرص و کینہ پاک گشتند اگر مصالحت داریند برائے حق دارند و مشاجرت است برائے

حق است ہر گروہے بہ مقتضائے اجتہاد
 خود عمل فرمودہ اند و مخالف را بے شائبہ
 تعصب..... از خود دفع کردہ اند ہر کہ
 در اجتہاد خود مصیب است دو درجہ
 و بہ ترے وہ درجہ ثواب دارد و آن کہ
 مخفی یک درجہ ثواب اور انقد وقت
 است پس مخفی درنگ مصیب از ملامت
 دو راست بلکہ امید درجہ از درجات ثواب
 دارد و علماء فرمودہ اند کہ در ان عبادت
 حق بجانب امیر بودہ است کرم اللہ
 تعالیٰ وجہہ، و اجتہاد مخالفان از صواب
 دور بودہ مع ذلک موارطین نیستند
 و گنجائش ملامت ندارد چہ جائے آن
 کہ نسبت کفر یا فسق کردہ شود، امیر کرم
 اللہ وجہہ فرمودہ است برادران ما بمابائی
 گشتند۔ ایشان نہ کافر آئند نہ فاسق۔
 زیرا کہ ایشان را تاویل است کہ
 منع کفر و فسق می نماید۔۔۔ حضرت پیغمبر
 ما فرمودہ است علی آلہ الصلوٰۃ
 والسلام ایاکم وما شیخ بین اصحابی
 ہیں جمیع اصحاب پیغمبر علیہم السلام
 والتسلیمات بزرگی یا بد امت و ہمہ
 را نیکی یاد باید کرد۔ و در حق پیغمبر

اجتہاد کے مطابق عمل کیا اور پیغمبر کی تعصب اور خود
 غرضانہ جذبہ کے دوسروں کو اپنے سے دفع کیا پس
 ان کا حال یہ ہے کہ جن کا اجتہاد ان میں سے ٹھیک
 تھا اس کو دو درجے اور ایک قول کے مطابق دس درجے
 ثواب ملے گا اور جس سے اجتہاد میں غلطی ہوئی ایک
 درجہ ثواب سے وہ بھی خالی نہیں رہے گا۔ غرض جن
 لوگوں سے اجتہاد میں غلطی ہوئی وہ اسی طرح طعن
 ملامت سے دور ہیں جس طرح کہ فریق ثنائی۔ بلکہ یہ
 بتلایا گیا وہ بھی کم از کم ایک درجہ کے مستحق ہیں۔
 — ہاں علماء کرام نے یہ فرمایا ہے کہ ان جگہوں میں
 حق حضرت علی ہی کی طرف تھا۔ اور آپ کے مخالفین
 سے اجتہاد میں غلطی ہوئی — بایں ہمہ ان پر طعن
 نہیں کیا جاسکتا اور نہ کسی ملامت ہی کی گنجائش
 ہے۔ کجا یہ کہ کفر یا فسق کی ان کی طرف نسبت کی جائے
 خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے حق
 میں فرمایا ہے۔ یہ ہمارے بھائی ہیں ہم سے باغی
 ہو گئے ہیں نہ وہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کا
 یہ اختلاف تاویل پر مبنی ہے جو کفر و فسق کے
 لیے مانع ہے۔۔۔ اور ہمارے پیغمبر صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم مجھ میرے صحابہ
 کے اختلاف میں دخل دینے سے۔ پس چمکہ
 تمام اصحاب کرام کی تعظیم کرنا اور سب کو
 اچھے لفظوں سے یاد کرنا چاہیے اور ان میں

یکے ازیں بزرگواران بد بناید بود دگمان
بد بناید کرد..... و منازعت الینال
راہ از مصالحت دیگران بایداشت
طریق فلاح و نجات ایں است پیر دوستی
اصحاب کرام بر واسطہ دوستی پیغمبر
است علیہ و علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات
بزرگے فرماید:
”ما اذن برسول الله من
لحد یوقرا صحابہ“
والعیاذ باللہ“

سے کسی کے حق میں بدگوئی اور بدگمانی نہ کرنی چاہیے
بلکہ ان کے ان اخلاقات کو دوسروں کی مصالحت
سے بہتر سمجھنا چاہیے۔ نجات اور کامیابی کی
یہی راہ ہے۔ کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم
اجمعین سے محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ہی حکم واسطہ سے ہے۔ ایک بزرگ حضرت
شیخ شبلی فرماتے ہیں کہ جس نے اصحاب رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کی توقیر و تعظیم نہیں کی۔ وہ گمراہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان ہی نہیں لایا۔

صحابہ کرام کے مشاہرات کے متعلق اس قسم کے مضامین مکتوبات شریف میں
بکثرت ہیں۔ تبلا دینا ضروری ہے کہ حضرت مجدد علیہ رحمہ نے صرف اس اصول بحث
ہی پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ جن صحابہ کرام کے حضرت علی مرتضیٰ سے نزاعات اور محاربات
ہوتے ہیں ان کے فضائل و مناقب بھی آپ نے مکتوبات شریف میں بڑے اہتمام سے لکھے ہیں
جن کے مطالعہ کے بعد کوئی صحیح الایمان ان بزرگوں کی طرف سے کبھی بدگمان نہیں
ہو سکتا۔ ملاحظہ ہو،

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا :

حضرت علی مرتضیٰ کے محاربین میں ایک حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی
ہیں۔ حضرت مجدد علیہ الرحمہ ان محاربات ہی پر کلام کرتے ہوئے ایک موقع پر
ارقام فرماتے ہیں:

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا	حضرت عائشہ صدیقہ جو محبوبہ العالمین حضرت
کہ حبیبہ حبیب رب العالمین بودہ است	خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ اور پیغمبر
و تالبا کرد مقبولہ و مشغورہ او علیہ الصلوٰۃ والسلام	حیات تک حضور کی منظور نظر رہیں اور جن کے مجوز

بودہ و حضرت پیغمبر مرض موت را بجز او
بسر برده و در کن در او جان داده و در حجره
مطهره او مدفون گشته ام و ذلک الشرف
حضرت صدیقہ عالمہ و مجتہدہ بودہ است
و پیغمبر علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بیان
شطر دین را با و حوالہ داشتند و اصحاب کرام
در مشکلات احکام رجوع بوسے می نمودند
و حل مفلقات از و سے دریافتند این
چنین صدیقہ مجتہدہ را بواسطہ مخالفت حضرت
امیر مطعون ساختن و اشتباہے ناشائستہ
را بر وے منتسب نمودن بسیار نامناسب
است و دور از ایمان بہ پیغمبر است علیہ
و علیہ الصلوٰۃ والسلام امیر اگر دانا و حضرت
پیغمبر است و پسر عم است۔ حضرت صدیقہ
زوجہ مطهرہ اوست علیہ و علی جمیع اہل بیتہ
الصلوٰۃ والسلام و جیدہ مقبولہ او علیہ و علی
آلہ الصلوٰۃ والسلام پیش از میں پچند سال
و اب فقیر آں بودہ کہ اگر طعام مے نخت مخصوص
بر و حانیات مطهرہ اہل عیامی ساخت و بان
سرور حضرت امیر و حضرت فاطمہ و حضرت
امامین را ضم میکرد علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات
شعبے در خواب می بیند کہ آن سرور حاضر است
علیہ الصلوٰۃ والسلام فقیر بہ ایشان عرض

مبارکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات
طیبہ کے آخری دن گزرا سے اور آخر کار جن کے انوش
میں حضرت نے ملا اعلیٰ کو رحلت فرمائی اور وہ
انہیں کے حجرہ مقدسہ میں آپ آج تک آرام فرما
ہیں اور پھر علاوہ ان تمام چند و چند فضائل و
خصائص کے علم و اجتہاد میں بھی ان کا پایہ
نمائت بلند تھا اور حضرت رسالت صلی اللہ
علیہ وسلم نے نصف دین کی تبلیغ و اشاعت ان کے
کے سپرد کی تھی اور صحابہ کرام مشکل معاملات اور
اہم مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے اور ان
ہی سے ناقابل حل گتھیا حل کراتے تھے۔
پس ایسی صدیقہ مطہرہ کو صرف حضرت علی رضی
سے اختلاف کرنے کی وجہ سے منعون کرنا اور
نامز اہل میں ان کی طرف منسوب کرنا بہت نامناسب
اور ایمان سے دور ہے

ہرگز کم باور نمی آید ز وے اعتقاد

ایں ہمہ ماکون و دین پیغمبر و ائمتن

حضرت علی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
واماد اور آپ کے چچا زاد بھائی ہیں تو حضرت
صدیقہ آپ کی زوجہ مطہرہ اور محبوب ترین شریک
زندگی ہیں۔ اب سے چند سال پہلے فقیر کا یہ
طریقہ تھا کہ اگر رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے
ایصال ثواب کے لیے کھانا پکھانا تا کہ حضور صلعم

سلام میکند متوجه فقیر نمی شوند و روبخواب
دیگر دارند دریں اثنا بفقیر فرمودند که
من طعام در خانه عائشه نمی خورم هر که مرا
طعام فرستد بخانه عائشه فرستد این
زمان فقیر دریافت که سبب عدم توجبه
شریف الیاء آن بوده که فقیر حضرت
صدیقہ را در آن طعام شریک نمی ساخت
بعد از آن حضرت صدیقہ را بلکه سائر
ازواج مطہرات را که همان اہل بیت اند
شریک نمی ساخت و بجمع اہل بیت تسل
می نمود پس آزار و اینا که بحضرت پیغمبر علیہ
و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام آزاره حضرت
صدیقہ بردند یا نه از آن آزار و
انداخت است کہ آزاره حضرت امیر برسد
بر علقائے صاحب انصاف این معنی
خفی نیست ۔

(مکتوب ۳۶، دفتر دوم ص ۵۹-۶۰)

کے ساتھ آپ کی جگہ گزشتہ حضرت فاطمہ زہرا اور
حضرت علی اور حضرت حسین کو مل گیا کرتا تھا
ایک روز خواب میں دیکھا ہوں کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں۔ میں سلام عرض کیا تو انہوں
اور آپ فقیر کی طرف تو بھنبیں فراتے اور رُخ مبارک
دوسری طرف کیے ہوئے ہیں۔ پھر اسی آئندہ میں
فقیر سے فرمایا کہ میں عائشہ کے گھر کھانا کھاتا
ہوں۔ جو مجھے کھلانا چاہے وہ عائشہ کے گھر
بھیجے (اللہ اکبر) اس وقت فقیر کو معلوم ہوا کہ
حضرت کی عدم توجہی کا باعث یہ ہے کہ میں حضرت
صدیقہ کو ایصالِ ثواب میں شریک نہیں کرتا تھا
اس کے بعد سے تو میں نہ صرف صدیقہ طاہرہ
بلکہ باقی تمام ازواجِ مطہرات کو بھی ایسا ہی
اہل بیت میں شریک کرنے لگا ہوں اور سب سے
تو سل کرنے لگا۔ ————— الحاصل حضرت پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تکلیف حضرت علی رضی
کی شان میں گستاخی سے پہنچتی ہے اس سے کہیں
زیادہ اذیت حضرت صدیقہ طاہرہ کے متعلق پہونے
گوئی سے ہوتی ہے اور ہر صاحبِ عقل و
انصاف اس فرق کو سمجھ سکتا ہے ۔

حضرت طلحہ وزبیر رضی اللہ عنہما |

جن صحابہ کرام سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محاورات ہوئے ان میں حضرت طلحہ و زبیرؓ بھی ہیں ان دونوں حضرات کے متعلق حضرت مجدد علیہ الرحمہ اسی مکتوب میں

ارقام فرماتے ہیں:

طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما از کبار اصحاب
اندو در عشرہ مبشرہ بحث طعن و تشنیع
البشای نامناسب است و لعن و طرد
البشای عاید بہ لاعتن و طارد ہماں طلحہ و
زبیر اند کہ حضرت فاروق خلافت را
بعد از خود در میان شش نفر شریعی
گذاشت و طلحہ و زبیر را داخل آنہا سخت
و بر ترجیح کیے بر دیگرے دلیل واضح نیا
و طلحہ و زبیر با اختیار خود نصیب خلافت
را گذاشتند و ہر کیے ترک خطی گفتہ و
ہماں طلحہ است کہ پدر خود را بواسطہ سورد
ادب کہ نسبت باں سورد علیہ و علی آلہ
الصلوٰۃ والسلام از سے بوجود آمدہ بوکشتہ
است و سر اورا در ملازمت آن سورد کردہ
بود و در قرآن مجید - ثنائی او بریں فعل
آمدہ و ہماں زبیر کہ مخیر صادق علیہ و علی
آلہ الصلوٰۃ والسلام قاتل اورا و عید
بود و زخ فرمودہ حیث قال علیہ و
علی آلہ الصلوٰۃ والسلام قاتل زبیر
فی النار - طاعن و ملاعن زبیر از قاتل او
بیج کمی ندارد و فالحذر فالحذر و ثمر الحذر
الحذر و ثمر الحذر عن طعن

حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما جلیل القدر صحابہ کرام
میں سے ہیں اور عشرہ مبشرہ میں داخل ہیں ان پر
کسی قسم کا طعن روا نہیں اور اگر کوئی بد نصیب ان
بزرگ ہستیوں پر لعنت و ملامت کرے تو اس کی یہ
لعنت و ملامت خود اس پر لوٹے گی یہ وہی طلحہ اور
زبیر ہیں کہ جن کو حضرت فاروق اعظم نے ان پچھ آدمیوں
میں داخل کیا تھا جن کے متعلق فرمایا تھا کہ یہ اپنے میں
سے میرے بعد کسی ایک کو خلیفہ منتخب کریں ان
دو دنوں حضرات نے با اختیار خود اپنے نام واپس لے
لیے اور صاف کہہ دیا تو کت خطی "یعنی ہم خلافت
نہیں چاہتے اور یہی وہی تو طلحہ ہیں جنہوں نے اپنے
سنگے باپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں
بے ادبی کی وجہ سے قتل کر دیا تھا اور اس کا سر حضرت
کے قدموں میں لاکر ڈال دیا اور قرآن مجید میں ان
کے اس فعل پر تحسین و تفریق کی آیت نازل ہوئی
— اور یہ زبیر وہی زبیر ہیں کہ مخیر صادق
علیہ السلام نے ان کے قاتل ہونے کی وجہ کا
تقصی - جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قاتل زبیر
فی النار یعنی زبیر کا قاتل جہنم میں جلے گا - میں کہتا ہوں
کہ حضرت زبیر پر لعن طعن کرنے والے بھی اس کے
قاتل تھے کم نہیں ہیں - اور ان کے لیے بھی عذاب
دار مقرر ہے پس خبردار خبردار بچو جان حضرات

اکابر الدین و ذم کبراء الافام الدین
 بدوا جہدہم فی اعلیٰ کلمۃ الاسلام
 ونصوتہ سید الاخادم والنفقوا
 اموالہم لتأید الدین بالیس و
 النهار وفی السور والجہار وتزکوا للحب
 الرسول عشائہم و قباثلہم و
 اولادہم و ازواجہم واطانہم
 و مساکنہم و عیونہم و زروعہم
 و اشجارہم و انہارہم و اثر
 و انفس الرسول علیہ و علیہم
 الصلوٰۃ والسلام علی انفسہم
 و اختار و محبتہ علی مجتہدہم و
 محبتہ اموالہم و ذریاتہم
 و ہما الذین نالوا شرف العہدۃ
 و فازوا فی محبتہ ببرکات النبوت
 و شہادہ والوج و شرف و المحنوس
 الملك و راہ الخوارق و المعجزات
 حتی صار غیبہم شہادۃ
 و علیہم عینا و اعطوا من
 الیقین ما لا یعطى لاحد من
 بعدہم حتی لا یبلغ النفاق غیرہم
 مثل احد ذہباً مبلغ النفاق
 مد شعیرہم ولا نصیفۃ و ہم الذین

اکابر دین اور اسلام کے پیروئے مایہ ناز فرزندان کی کوئی
 سے بجز جنہوں نے اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے اپنی کشتیاں
 ختم کر دیں اور حضرت سید عالم صلیع کی نصرت و صفات
 اور دین الہی کی تائید و حمایت کے لیے اپنی جان
 و مال کی بازی لگا دی اور رات دن خفیہ و علانیہ
 اس مقصد کے لیے سرگرم عمل اور سامی رہے اور
 انہوں نے صرف رسول اللہ صلیع کی محبت کی خاطر
 اپنے کنبوں قبیلوں اپنے دل کے لکھڑوں لڑکوں
 اور لڑکیوں۔ بیویوں اور دوسرے رشتہ داروں
 کو چھوڑ دیا اور اپنے وطنوں اور گھروں کو اور
 اپنے چشموں اور کھیتوں اور نہروں اور باغوں کو
 خیر باد کہہ دیا اور سخت اور خطرناک موقعوں پر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جان کو اپنی جانوں سے
 زیادہ عزیز سمجھا اور اپنی محبت اپنے مال و
 اولاد کی محبت کے مقابلہ میں حضور کی محبت کو ترجیح
 دی وہ وہ ہیں کہ ان کو محبت نبوی کا شرف حاصل
 ہوا اور برکات نبوت ان کے حصہ میں آئے انہوں
 نے وحی کو آتے دیکھا رشتوں کی حاضری سے شرف
 ہوئے اپنی آنکھوں سے انہوں نے حضور کے
 معجزات اور آپ کی روشن نشانیاں دیکھیں
 تاکہ جو غیب تھا وہ ان کے لیے شہادت
 ہو گیا۔ اور جو علم یقین تھا وہ عین یقین سے بد
 گیا اور ان کو ایمان و الیقان کا درجہ حاصل ہوا جو

اشی اللہ تعالیٰ علیہم فی القرآن
المجید ورضی عنہم ورضوا
عندہ ذالک مثلہم فی التوسلۃ
مثلہم فی الانجیل کزعمہم
منطاً فاذا رءفاستغلط
فاستوی علی سوقہ یعجب
الزراع لیغیط بہم الکفار
سعی اللہ تعالیٰ غا سظمہم
کفاراً فلیحذر عن غیظہم
کما یحذر عن الکفر واللہ
سبحانہ الموفق

جماعت کہ ایں چیں نسبت را
بآں سرور علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات
درست کردہ باشند و مقبول و منظور او
علیہ وعلیہم الصلوٰت والتسلیمات گشتہ
اگر در بعض امور بایکدیگر مخالفت کنند و
مشاجرت نمایند و ہر رائے و اجتہاد خود
عمل فرمایند محال طعن و اعتراض نیست بکہ
حق و صواب در آں موطن اختلاف است
و عدم تطبیق رائے غیر خود است
اختلاف ہو جائے اور نوبت نزاع تک پہنچے اور ہر ایک اپنی رائے اور اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرے
تو اس میں کسی کو طعن و اعتراض کی گنجائش نہیں بکہ حق و صواب اس موقع پر اختلاف ہی ہے کہونکہ صاحب اجتہاد
دوسرے کے اجتہاد پر عمل نہیں کر سکتا

ان کے بعد کسی کو نہیں حاصل ہو سکتا حتیٰ کہ خود سرور
عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر ائمہ
آئمہ والا کوئی مسلمان اور پہاڑ کی برابر سونا بھی
اللہ کی راہ میں خرچ کر دے تو وہ میرے صحابہ
کے ایک میرے بلکہ آٹھ سیر جہز کی برابر بھی نہیں
اور ہاں یہ قدوسیوں کی وہی جماعت ہے جن کی
تقریب حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں نازل کی اور
اعلان کروایا کہ میں ان سے راضی ہوں اور وہ مجھ
سے راضی ہیں اور دوسرے موقع پر فرمایا کہ یہ ان
کا حال لکھا جا چکا ہے تو راہ میں اور ان کی مثل
انجیل میں یہ ہے کہ وہ کھیتی کی طرح ہیں کہ نکلا اس
اس کا اکھوا میرا اس میں طافستہ آئی پھر موٹی ہو گئی
یہاں تک کہ وہ اپنے تن پر سیدھی کھڑی ہو گئی جس
کو دیکھ کر کاشتکاروں کی خوشی ہوتی ہے یہ اس لیے
کہ علیوں کی وجہ سے کفار پس اللہ تعالیٰ نے ان سے
جلین اور عداوت رکھنے والوں کو کافر قرار دیا ہے لہذا
اون کے بغض و عداوت سے ایسا ہی پرہیز کرنا چاہیے
جیسا کہ کفر سے کیا جاتا ہے جماعت اس مرتبہ کی ہو
اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت حاصل
ہو اگر بعض معاملات میں اس کے افراد میں اجتہادی

اختلاف ہو جائے اور نوبت نزاع تک پہنچے اور ہر ایک اپنی رائے اور اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرے
تو اس میں کسی کو طعن و اعتراض کی گنجائش نہیں بکہ حق و صواب اس موقع پر اختلاف ہی ہے کہونکہ صاحب اجتہاد
دوسرے کے اجتہاد پر عمل نہیں کر سکتا

حضرت امیر معاویہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

جن صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کے حضرت علیؓ مرتضیٰ سے اختلافات ہوئے اور جنگ و قتال کی نوبت آئی ان میں سے ایک حضرت معاویہ بھی ہیں اور چونکہ حضرت علیؓ مرتضیٰ سے ان کی جنگ و بیگانہ رہی اور خلافت و امارت ان کے خاندان میں بہت دیر تک رہی اس لیے ان کے خلاف معاندانہ پروپیگنڈہ حضرت عائشہؓ و حضرت طلحہؓ و زبیرؓ کی بہ نسبت بہت زیادہ کیا گیا اسی کا اثر ہے کہ بہت سے اپنے کو سنی کہنے اور سمجھنے والے بھی اگرچہ حضرت صدیقؓ اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ سے کسی قسم کا سوء ظن نہیں رکھتے لیکن حضرت امیر معاویہ کی طرف سے بدگانی رکھتے ہیں اور ان کی شان میں بے ادبی کی جرأت کر جاتے ہیں حالانکہ یہ بھی رفض کا ایک شعبہ ہے، اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے حضرت معاویہ کے فضائل و مناقب کی نشر و اشاعت اور ان کی پوزیشن صاف کرنے کی طرف بھی خاص توجہ مبذول فرمائی ہے۔ چند اقتباس ملاحظہ ہوں، دفتر اول کا مکتوب نمبری ۲۵۱ جو خواجہ محمد اشرف کے نام ہے جو اسی قسم کے مباحث سے بھرا ہوا ہے اور جس کے بعض اقتباسات تفصیل شیعین کے عنوان کے ذیل میں گذر بھی چکے ہیں اسی میں حضرت امیر معاویہ کے بارہ میں ارقام فرماتے ہیں:-

شیخ ابو شکور سلمیٰ در تہبید نصرتیج کردہ کہ اہل	شیخ ابو شکور سلمیٰ نے اپنی کتاب تہبید نصرتیج
سنت و جماعت بر آئند کہ معاویہؓ با جھے	کی ہے کہ حضرت معاویہؓ اور صحابہ کرام میں سے ان
از اصحاب کہ ہمراہ او بودند بر خطا بودند	کے وہ نفاق و جو جنگ میں ان کے ساتھ تھے اگرچہ خطا
و خطائے ایشان اجتہادی بود و شیخ	پر تھے لیکن ان کی یہ خطا اجتہادی تھی اور ابن حجر نے
ابن حجر در صواعق گفتہ کہ منازعت معاویہؓ	صواعق محررہ میں لکھا ہے کہ حضرت علیؓ سے حضرت معاویہؓ
با امیر از روئے اجتہاد بودہ و این قول را	کا نزاع اجتہاد پر مبنی تھا اور اس کو انہوں نے اہلسنت
از معتقدات اہلسنت فرمودہ۔	کے عقائد میں شمار کیا ہے۔

اس کے بعد شارح موافقت کی ایک ”موسم“ عبارت پر تنبیہ اور ان کی غلطی کی اصلاح

فرمانے کے بعد ارقام فرماتے ہیں :-

قد صمناہ کان اما کما عاد لانی
حقوق اللہ سبحانہ و فی حقوق
المسلمین

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں :-

ودر احادیث نبوی باسناد وثقات

آمدہ کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام
در حق معاویہ دعا کروہ اند اللہ علیہ السلام کتاب
والحساب وقہ العذاب وجائے دیگر در
دعاء فرمودہ اند اللہم اجعلہ دینا - -

معدنیاً ودعائے اسحضرت صلعم مقبول -

پھر چند سطر کے بعد فرماتے ہیں :-

وامام مالک کہ اذا بعین است واعلم

علماء مدینہ شاتم معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

وعمر بن العاص را بقتل حکم کروہ است

والیضا شتم اور درنگ شتم ابی بکر و عمرو

عثمان ساختہ است اسے برادر معاویہ نہما

دریں معاملہ نیست نصفہ از اصحاب کرام

دریں معاملہ بادے شریک اند پس مجاریبان

امیر اگر کفرہ یا فسقہ باشند اعتماد از شرط دین

می خیزد کہ از راہ تبلیغ ایشان بہار سیدہ است

و تجویز کند ایں معنی را اگر دندیقہ کہ مقصودش

البطلان دین است -

یہ بات صحت کے ساتھ معلوم ہے اور پایہ ثبوت کو
پہنچ چکی ہے کہ حضرت معاویہ حقوق اللہ اور حقوق
المسلمین دونوں کے پورا کرنے میں خلیفہ عادل تھے۔

اور احادیث نبویہ میں تفسیر اولیوں کی سند سے وارد ہوا ہے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب معاویہ کے حق میں

دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کو کتاب حساب کا علم دے اور

عذاب سے بچا اور ایک اور موقع پر حضرت نے انہیں

کے لیے دعا فرمائی کہ خداوند اس کو ہادی مہدی بنا،

اور حسنہ طور کی دعا بلا ریب مقبول ہے۔

اور امام مالک جو تابعین میں سے ہیں (۹۷) اور اپنے

زمانہ میں مدینہ کے سب سے بڑے عالم تھے ان کا فتویٰ ہے کہ

حضرت معاویہ اور ان کے رفیق عمرو بن العاص کو کالی

جینے والا واجب القتل ہے اور نیز امام مالک نے حضرت معاویہ

کی کالی کو حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ

عنہم اجمعین کی کالی کے حکم میں قرار دیا ہے یعنی ان کے

نزدیک ان دونوں جرموں کی سزا قتل ہے اسے بجا

یہ معاملہ نہما بر معاویہ کا نہیں ہے قریباً نصف صحابہ

کرام ان کے ساتھ اس معاملہ میں شریک ہیں پس اگر حضرت علی

سے جنگ کرنے والوں کو کافر یا فاسق کہا جائے تو اُدھے

دین سے ہاتھ دھونا پڑے گا جو انہی حضرات کی نقل و

روایت سے ہم تک پہنچا ہے اور اس انجام سے کوئی ایسا زندیق اور لمحی راضی ہو سکتا ہے جس کا مقصد ہی دین کو برباد کرنا ہو۔ امام غزالیؒ نے تصریح کی ہے کہ حضرت معاویہؓ کی وہ جنگ خلافت کے بارے میں نہیں تھی بلکہ اس کا تعلق بھی حضرت عثمانؓ کے قصاص ہی سے تھا اور شیخ ابن حجرؒ نے بھی اس کو اہلسنت کے عقائد سے لکھا ہے۔

پھر چند سطر کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔ امام غزالی تصریح کر دہ کہ آن منازت بر امر خلافت نبودہ بلکہ در استیفاء قصاص و رد خلافت حضرت امیرؓ شیخ ابن حجرؒ نیز ایسے معنی را از معتقدات اہلسنت گفته است :

پھر چند سطر بعد فرماتے ہیں :-

اسے برا و طریق اسلام و ریں موطن سکوت از ذکر مشاجرات اصحاب پیغمبر است علیہ و علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات و اعراض از تذکرہ منازعات ایشان پیغمبر فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایاکم وما تنجز بین اصحابی نیز فرمودہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم غرضا۔ (مکتوب ۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴ و فرائد)

اے برا اور اس بارہ میں سلامتی کی راہ اور نجات کا راستہ یہی ہے کہ صحابہ کرام کے باہمی اختلافات و معاربات کے متعلق خاموشی اختیار کی جائے اور زبان کھولی ہی نہ جائے رسول اللہ صلعم کا ارشاد ہے میرے صحابہؓ جو نزاعات ہوں ان سے الگ تھلک رہو نیز حضورؐ نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب کے بارے میں خدا کا خوف کرو اس کے مواخذہ سے ڈرو اور ان کو اپنی تیز نگاہی اور بدگوئی کا نشانہ نہ بناؤ :

شرف صحبت :

شیعہ اور اہلسنت کے نقطہ ہائے نظر میں ایک اصولی اختلاف یہ بھی ہے کہ اہل تشیع کے نزدیک ”صحبت رسول“ کی کوئی خاص اہمیت نہیں، جمہور صحابہؓ کو تو معاذ اللہ مردہ مومن ہی تسلیم نہیں کرتے اور جن تین چار حضرات (حضرت مقدادؓ، سلمان فارسیؓ، ابوذر غفاریؓ، زید بن ارقمؓ) کے ایمان کے وہ قائل ہیں اور ان کی جو تعظیم و توقیر وہ کرتے ہیں تو وہ بھی اس لحاظ سے نہیں کہ وہ ”اصحاب رسول“ ہیں بلکہ صرف اس وجہ سے کہ وہ ان کے نزدیک حضرت علیؓ

مرتضیٰ کی پڑائی میں شامل اور ان کے ناصر و مددگار تھے بہر حال نفس صحبت رسول کی ان کے نزدیک کوئی خاص وقعت نہیں اور یہ حقیقت ہے کہ صحبت رسالت کی حقیقی غفلت اگر کسی کے دل میں قائم ہو جائے اور اس کے واقعی فضل و شرف کو وہ سمجھ لے تو کبھی تشیع کا شکار نہیں ہو سکتا اس لیے حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اپنے مکتوبات میں اس اصول پر بھی بہت زیادہ زور قلم صرف کیا ہے دفتر اول کے مکتوب ۲۵۱ میں فرماتے ہیں :-

بداند کہ اصحاب پیغمبر علیہ وسلم الصلوۃ
 والتسلیمات، ہمہ بز رک اندوہمہ راہ بز رک
 یا و باید کرد خطیب از انس روایت کند کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ -
 اللہ اختارنی واختر لى اصحاباً و
 اختار لى منهم اصحاباً و انصاراً فمن
 حفظ لى فحکم حفظ اللہ و من اذانی فیہ ما ذاک اللہ -
 وطبرانی از ابن عباس روایت رسول فرمودہ
 علیہ و علی الہ الصلوۃ والسلام من سب
 اصحابی فعلیہ لعنہ اللہ والملائکۃ والناس
 اجمعین -

و ابن عدی از عائشہ روایت کند
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ رسول فرمودہ علی
آلہ الصلوٰۃ والسلام ان تنسوا
امتی اجرکم علی اصحابی
گاہ اور طبرانی ابن عباس سے راوی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میرے
اصحاب کو گالی دی اس پر اللہ کی اور فرشتوں کی
اور سارے آدمیوں کی لعنت اور ابن عدی نے
حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بدترین
وہ ہیں جو میرے اصحاب کے بارے میں زیادہ بے باک ہیں

نیز اسی دفتر کے مکتوب ۵۹ میں ارقام فرماتے ہیں :-

و فضيلة الصحبة فوق جميع الفضائل
والكلمات ولهذا المبلغ وليس القرن الذي
هو خير التابعين مرتبة ادنى من صحبة عليه
الصلوة والسلام فلا تغفل بفضيلة الصحبة
شيئاً كما ما كان فان ايمانهم ببركة الصحبة
وتدول الوحى يصير شهودياً -
(دفتر اول شہ)

اور اس سے پہلے مکتوب میں فرمایا :-

سئل عبد الله بن المبارك رضى الله تعالى
عنه ايهما افضل معاوية أم عمر بن عبد العزيز
فقال الغبار الذي دخل الف من معاوية
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير
من عمر بن عبد العزيز لئلا امره
نیز اسی دفتر کے مکتوب ۵۹ میں ارقام فرماتے ہیں :-

لا تغفل الصحبة شيئاً ايما ما كان الا ترى ان
اصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويارك
فصلوا بالصحبة على من عداهم سوا الانبياء
عليهم السلام وان كان اوليا قرنيا وعمر
مراتباً مع بلوغهما نهايته اندرجات و
وصولهما غاية الكلمات سوى الصحبة ذخير
صاحبا معاوية خيراً من صوابها بركة الصحبة

صحبت کی برابر کسی بھی چیز کو نہ ٹھہراؤ کیا نہیں دیکھتے
ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کرام
صحبت ہی کی وجہ سے ماسوا انبیاء کے اور سب پر فوقیت
لے گئے اور اویس قرنی اور عمر بن عبد العزیز دانی جیسے
جلیل القدر حضرات سے بھی افضل ٹھہرے حتی کہ صحبت
نبوی کی برکت سے اسیر معاویہ کی غلط رائے اور عمر و بن
العاص کی بھول چوک اویس قرنی اور عمر دانی کی صوابدیر

اور صحبت نبوی کی فضیلت تمام دوسرے فضائل
کلمات سے اعلیٰ والا ہے اور اسی واسطے وہ اویس
قرنی جویلا شہدا تابعین میں افضل ترین ہیں کسی ادنیٰ
صحابی کے مرتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکے پس کسی چیز کو
بھی صحابیت کی فضیلت کے ہم پل نہ ٹھہراؤ کیونکہ
ان کا ایمان تو صحبت نبوی کی برکت اور نزول وحی
کے مشاہدہ کی وجہ سے شہودی ہو گیا ہے۔

وسهوه عن من العاص افضل من صوابهما لهما
ان ايمان هو لاء الكبراء صاريا لصحبة
شهوديا بروية الرسول وحضور الملك وشهود
الوحي ومعانية المعجزات وما اتفق لمن عداهم
هذا الكالات التي هي اصول سائر الكالات
كلها لوعلم ادريس فضيلة الصحبة بهذا
الخاصية لم يمتنع صانع من الصحبة وما
آثر شيئا من الاشياء على هذه الفضيلة
والله يختص برحمته من يشاء والله
ذو الفضل العظيم

سکندرانی بخشہ آبے

بزرور وزیر نیست این کار
الله وان لم تغلفنا في هذه التثاء
في قرن هؤلاء الا كما برنا جعلنا في التثاء
الاخرة محشورين في ذمهم لجرمة
سيد المرسلين عليه وعليهم
الصلوات والتحيات والتسليمات
(وفقر اول ۱۳۵)

اور صحیح رائے سے افضل ہوتی کیونکہ ان بزرگوں کا ایمان
شرف صحبت، ودیدار حضرت رسالت اور معاندی و
ملائیگ اور شاہدہ معجزات و خوارق کی وجہ سے سمودی
ہو گیا اور بعد والوں نے جس کو صرف سنا اس کو انہوں نے
گواہ اپنی سمجھوں سے دیکھا اور مصلاد و سرون کی چیزیں
جو تمام فضائل و کالات کی اصل و بنیاد ہیں کہان نصیب
ہوئیں اور اگر حضرت اولیٰ فرنی کو صحبت کی فضیلت
ان خواص و برکات کے ساتھ معلوم ہو جاتی تو وہ اس
کے مقابلہ میں کسی چیز کو بھی ترجیح نہ دیتے اور پھر ان کو
کوئی ضرورت بھی حاضری با رکاہ نبوت سے نہ ہو سکتی
لیکن اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت سے خاص کرنا ہے
اور وہ بڑے فضل و کرم والا ہے

سکندر کو نہیں دیتے میں پانی

نہیں ملتی بزرور وزیر دولت

اے اللہ! اگرچہ تو نے ہم کو اس مقدس عہد میں پیدا
نہیں کیا مگر آخرت میں ان کی جماعت اور ان کے
گروہ میں ہمارا خیر ضرور فرما! بطیفیل اپنے حبیب
سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

• صحبت نبوی کی فضیلت و اہمیت کے متعلق اس قسم کے ایمان افروز مضامین میں مکتوبات
شریف میں بکثرت ہیں جن کے مطالعہ کے بعد کوئی شخص رخص کی مگر ایسی کا شکار التثاء اللہ کبھی نہیں ہو
سکتا یہاں ہم حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی مذکورہ بالا دعاء پر آمین کہتے ہوئے بقصد اختصار انہی چند
اقتباسات پر اکتفا کرتے ہیں۔

سارے مطاعن کا ایک اصولی جواب

شیعوں کے پاس گمراہ کرنے کا سب سے بڑا حربہ ”مطاعن“ ہیں اور مکالمات و مباحثات میں بھی دیکھا گیا کہ وہ جب کسی بحث میں عاجز آتے اور میدان کلام کو اپنے لیتے تنگ پاتے ہیں تو فوراً مطاعن صحابہ پر آجاتے ہیں اور اسی بحث کو وہ اپنا سب سے بڑا ہتھیار سمجھتے ہیں صحابہ کرام کی طرف سے بدگمانی اور ان سے بغض وعدوت و نفی کی اصل و اساس ہے اور اس گمراہی میں دوسروں کو بھی شریک کرنے کا سب سے بڑا ذریعہ ہی ”مطاعن“ کی اشاعت ہے اس لیے مطاعن ”کے جوابات کی طرف بھی حضرت مجدد و علیہ الرحمہ نے خاص توجہ مبذول فرمائی اور شیعوں کے ان مشہور ”مطاعن“ کے مفصل جوابات جن کو شیعہ بہت زیادہ اچھا لیتے ہیں آپ نے اپنے رسالہ ”دور و افق“ کے علاوہ متعدد مکاتیب میں بھی سپرد قلم فرمائے ہیں۔ ان تفصیلی جوابات کے علاوہ آپ نے تمام مطاعن کا ایک اصولی جواب بھی دیا ہے جس کو ملحوظ رکھنے کے بعد اس سلسلہ کی ساری بحثیں کا فوراً جواب دیا جاتا ہے اور یقیناً واثق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ مصنفین شیعہ نے اس باب میں جو دفتر کے دفتر تباہ کیے ہیں حضرت مجدد و علیہ الرحمہ کا یہی ایک اصولی جواب ان سب کو خاکستر کر دینے کے لیے کافی ہے۔

دفتر دوم کے مکتوب ۹۷ میں واقعہ قرطاس پر کلام کرتے ہوئے اتمام فرماتے ہیں :-

بدال ارشد ک اللہ تعالیٰ و ہدایک سواد القلوب	حق تعالیٰ تم کو ہدایت دے اور سیدھے راستے پر
ایں شبہ و اشبال ایں شبہ را کہ جمعہ بر حضرت خلیفۃ	چلائے تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ شبہ اور اس جیسے اور
نکستہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و بر صحابہ کرام رضی اللہ	بشہادت جن کو فرقہ شیعہ کے لوگ حضرات خلیفۃ ثلاثہ اور
تعالیٰ عنہم ابراہمے نمایند و بانیں تشکیکات	دیگر تمام صحابہ کرام پر وارد کرتے ہیں اور ان شکوک و
روالیشان میخوابند اگر بر سر انصاف نہ یابند	اعتراضات ان کو مجروح و مطعون کرنا چاہتے اگر یہ کچھ
شرف صحبت خیر البشر را علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ	انصاف سمجھ لیں اور حضرت خیر البشر رضی اللہ علیہ وسلم کی
والسلام قبول نمایند و بدانند کہ نفس الیشان	صحبت کی فضیلت و اہمیت کو قبول کر لیں اور جان لیں
در صحبت خیر البشر علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و	کہ حضور کی صحبت میں رہ کر ان کے نفوس ہوا و ہوس سے
السلام از ہلک ہوس مزکی شدہ	صاف اور ان کے پیچھے کینوں اور کندہ و رقوں سے پاک ہو

بودند سینہ ہائے ایشان از عداوت و
کینہ پاک گشتند و دانند کہ ایشان اند
اکابر دین و کبرائے اسلام کہ بذل نموده اند
طاقت ہائے خود را در اعلام کلمہ اسلام از
برائے تائید دین متین در لیل و نہار و در
سر و جہار و گذشتہ اند عشاء و قباثل
خود راہ اولاد و ازواج خود و اوطان
و مساکن خود را و عیون و زوے خود را و
اشبار و اہل ہمار خود را از ہمت محبت رسول
علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات ایثار نموده
اند نفس رسول را بر نفس خویش اختیار کردہ
اند محبت رسول را بر محبت خویش و بر محبت دیرا
و اموال خویش و اہل بیت ہمدان و وحی و
ملک بنید ہائے معجزات و خوارق تا آنکہ
غیب ایشان شہادت گذشتہ است و علم
شان عین شدہ ہم الذین انشی اللہ علیہم فی
القرآن المجید رضی اللہ عنہم و رضوا
عند ذلک منہم فی النورۃ و مثلہم
فی الانجیل۔ ہر گاہ جمیع اصحاب کرام
دریں کرامات شریک باشند از اکابر
صحابہ کہ خلفائے راشدین باشند از
بزرگ ہمائے ایشان چہ و انامید۔

گئے تھے اور صحیحہ میں کہ یہ وہ بزرگان دین اور عظمائے اسلام
ہیں جنہوں نے دن اور رات خفیہ اور علانیہ عن ہر وقت
اور ہر طرح دین متین کی تائید و حمایت اور اعلام کلمہ اسلام
کیلیے اپنی تمام کوششیں اور طاقتیں صرف کر دیں اور حضرت
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی وجہ سے اپنے
کنبہ قبیلوں، اپنے بال بچوں، اپنی جہتی پیوں کو چھوڑ دیا
اپنے عزیز و ملوں اپنے آباؤ گھروں کو، اپنے پیہر و ہونہ اور
کھیتوں کو اپنے و زخون اور اپنی نہروں کو ہمیشہ کیلئے فیرا۔
کہہ دیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس
مقدس کو اپنے نفس پر ترجیح دی اور حضور کی محبت کو
اپنی اور اپنے اموال و اولاد کی محبت پر مقدم رکھا انہوں
نے وحی کو اترتے اور فرشتوں کو آتے دیکھا حضور کے
معجزات اور آپ کی روشن نشانیوں کا انہوں نے چشم بخور
مشاہدہ کیا یہاں تک کہ "غیب" ان کے حق شہادت بن
گیا اور ان کا علم البیقین عین البیقین سے بدل گیا وہی
وہ خوش نصیب ہیں جن کی مدح و ثنا حق تعالیٰ نے قرآن مجید
میں نازل فرمائی اور اعلان فرمایا کہ اللہ ان سے راضی
ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں اور دوسری جگہ فرمایا کہ یہ
حال سطر ہے ان کا تو راہ میں اور انجیل میں انجی پھر
جیکہ تمام صحابہ کرام ان خصائص و فضائل سے
مشرف ہیں تو پھر خاص اکابر صحابہ یعنی حضرات خلفاء
راشدین کے متعلق کیا کہا جائے اور کیا کہا جا
سکتا ہے۔

پھر چند سطور کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔

بعد از حصول نظر انصاف و بعد از قبول شرف
صحبت خیر البشر علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ و التہنات
و بعد از دستن بزرگبیا و علو درجات صحابہ کرام
علیہم الرضوان آن جماعت اقراض کنندگان
و تشکیک پیدا آرنندگان نزدیک است کہ
ایں شبہات را در رنگ معالطہائے و سفسطہا
زراند و وہ تصور نمایند و از درجہ اعتبار اقط
کنند اگرچہ مادہ غلط را و شبہات تشخیص کنند
محل سفسطہ را تعیین نہ نمایند لا اقل جہلاً
ابی قدر شاید و اند کہ مودائے این تشکیکات
و حاصل ایں شبہات بے حاصل است
بلکہ مصادوم بہرہت و ضرورت اسلامیہ
است و مردود و مطرود کتاب و سنت
است۔

اگر ان اعتراض کرنے والوں کی نظر میں کچھ انصاف
ہو اور یہ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت
کی عظمت کو مان لیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
کی بزرگی اور عالی مرتبی کو جان لیں تو زیادہ بعید
نہیں کہ یہ خود ہی اپنے ان شبہات کو مبع شدہ
مغالطوں اور سفسطوں کے رنگ میں دیکھنے لگیں
اور ان کو درجہ اعتبار و اعتماد سے ساقط کر دیں
اگرچہ غلط فہمی کے منشا کی تعیین نہ کر سکیں اور
قریب و سفسطہ کے محل کو انگلی دکھ کر نہ بتا سکیں
لیکن کم از کم اجمالاً اس قدر ضرور سمجھ لیں گے کہ
یہ شکوک و شبہات لا حاصل ہیں بلکہ بہت سی۔
بدیہی اور کھلی ہوئی تحقیقوں کے خلاف اور کتاب و
سنت سے مردود و مطرود ہیں۔

و فرود مکتوب ۹۶

اس تہدید کے بعد حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے واقعہ قرطاس پر چند مقدمات قائم کر کے
مفصل کلام فرمایا ہے اور اس سے متعلق شیعوں کے مشہور اعتراض کا تفصیلی جواب دیا ہے
اور گویا اس کے مقدمات کی تبدیل کر کے انگلی رکھ رکھ کے بھی بتلا دیا ہے کہ کہاں کہاں
اس میں فہرہب دیا جاتا ہے۔ اس کے بعد پھر اوسے اصولی رنگ میں فرماتے
ہیں :-

ایں قسم شبہات و تشکیکات نزدیک و دور
رنگ است کہ شخص ذی فنون نزد جماعت
اہلماں بیاید و نگے را کہ محسوس الیثال
فقیر کے نزدیک ان شکوک و شبہات کی مثال بالکل
ایسی ہے کہ کوئی چالاک اور پرفتن شخص یہ توں کی کسی
جماعت کے پاس پہنچے اور ایک پھر کو جس کو وہ اپنی

است بدلائل و مقدمات زرا ندودہ بر
ایشان اثبات نماید کہ آن زہیب است و
این ہجیرگان چون در دفع آن مقدمات
موروسہ عاجز اند و در تعین مواد آں دلائل
قاصر ناچار در اشتباہ مے افتد بلکہ
یقین بذہبیت آن سنگ می نمایند
و جس خود را فراموش مے سازند بلکہ متمم
میدارند زیر کی باید کہ اعتما و بر ضرورت
حسن نماید و مقدمات مہر را متمم سازد،
در مانحن فیہ نیز بزرگی و علو درجات خلفاء
ثالثہ، بلکہ بزرگی جمیع اصحاب کرام علیہ
وعلیہم الصلوٰۃ والتحیات بمقتضائے
کتاب و سنت محسوس و مشاہد است قاعد
و طاعن ایں بزرگواراں بدلائل زرا ندودہ
قدح و طعن در ایشان نماید آں طعن در ایشان
در رنگ قدح آن سنگ است کہ
در وجود آن نمایند و از راہ بہ
برند

دینا کا نزع قلوبنا بعد الذ حدیثنا و
ہب لنا من لدنک رحمۃ انک
انت الوہاب

آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اپنے پر فریب دلائل اور
لمح شدہ مقدمات سے سونا ثابت کرے اور یہ ہجیرے
اس کے پرتیز و پرتیز دلائل کے جواب سے عاجز ہونے اور تعین
تخصیص کے ساتھ اس کی غلطی نہ بکڑھنے کی وجہ سے
خوش نہیں پڑ جائیں بلکہ اپنے مشاہدہ کے خلاف اس
کو سونا یقین کرنے لگیں اور اپنے احساس و ادراک
کو ناقابل اعتماد سمجھ کر پس پشت ڈال دیں لیکن عقلمند
اور ہوشیار آدمی کا کام یہ ہے کہ ایسے موقع پر اپنی حس
اور اپنے ادراک کی ہدایت پر اعتماد کرے اور ان
لمح شدہ وہی مقدمات کو ناقابل اعتما سمجھے بالکل
یہی حال مسئلہ زیر بحث کا ہے کہ حضرات خلفاء ثالثہ
بلکہ تمام صحابہ کرام کی بزرگی اور عالی مرتبی قرآن و
حدیث کی رو سے جانی ابھی بلکہ گویا آنکھوں دیکھی
حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں
لیکن یہ ناخن کوٹش جماعت اپنے لمح شدہ دلائل سے
ان طعن و قدح کرتی ہے پس ان کی وہ جرح و قدح
بالکل ایسی ہی ہے جیسے کہ کوئی عیار اپنے ہاتھ کے
پتھر کے ٹکڑے کو سونا ثابت کرنے کی کوشش کرے
اور اپنے ”منطقی“ دلائل سے سیدھے لوگوں کو بیوقوف بنا
اے رب ہمارے اہدایت کے بعد ہمارے دلوں کو
کچی اور گراہی سے محفوظ رکھ اور اپنی رحمت سے
نواز فری ہر نعمت کا بخشنے والا ہے۔

در حقیقت شیعوں کے تمام مطاعن کی حقیقت یہی اور صرف یہی ہے اور اس کے جان لینے

کے بعد تشیع کا سارا طلسم ٹوٹ جاتا اور ان کی ابد فریبیوں کا پردہ تار ہوتا ہے۔

حضرت مجدد قدس اللہ سرہ العزیز نے فتنہ رخص اور اس کے مختلف شعبوں کے خلاف اپنے مستقل رسالہ ”درمان فتنہ“ کے علاوہ کئی کتابت شریف میں بھی جو کچھ متفرق طور پر لکھا ہے اگر اس سب کو جمع کیا جائے تو بلاشبہ ایک ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے اس مختصر مقالہ میں ہم نے جو اقتباسات پیش کیے ہیں درحقیقت ان کو سمندر سے صرف کوزہ بکتر ہی کی نسبت ہے۔ اس ”ایرانی فتنہ“ کے خلاف اس قلمی جہاد کے علاوہ آپ نے لسانی جنگ بھی بڑی پامردی سے کی اور اگرچہ یہ فتنہ حکومت وقت کے آغوش میں تربیت پا رہا تھا اور گویا ”شاہی محل“ ہی اس کا سرچشمہ بنا ہوا تھا پھر بھی آپ نے بارہا علی روس الاشہاد عام معرکوں اور خاص محفلوں میں مناظروں اور تقریروں میں اس کی نالہ و بد بکھیرنے میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا، اور یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ آپ ہی کی ان مجددانہ مساعی اور مجاہدانہ سرگرمیوں نے عام مسلمانوں کو اس سیلاب میں بہنے سے بچا لیا ورنہ آج ہندوستان کے نوکر و ”مسلمانوں میں“ اعداء الوبیہ و عمر کی تعداد صرف پچاس ساٹھ لاکھ ہی نہ ہوتی۔

اَللّٰهُمَّ تَوَسَّلْ مَرْقَدَهُ وَبَرِّدْ مُضْجَعَهُ وَاحْشُرْ نَامِعَهُ

امام ربانی

آمن :-

حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب فاروقی مجددی
مدظلہ العالی

یہ مقالہ مجدد الف ثانی نمبر ۱۳۵۶ھ میں المخطبۃ الشوقیہ فی حضرت مجددیہ کے عنوان سے شائع ہوا تھا اب صاحب مقالہ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ کی اجازت سے اس کا عنوان امام ربانی گردیا ہے حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے قدیم و جدید تذکرے کی کتابی شکل میں موجود ہیں یہ مقالہ حضرت امام ربانی کے تذکرہ میں ایک خاص امتیاز رکھتا ہے جس کو صاحب علم و نظر ناظرین کرام اللہ اللہ محسن فرمائیں گے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
حَامِدًا ذَمًّا مَصِيًّا

محیی المکرم جناب مولوی محمد منظور صاحب مدیر الفرقان "بریلی سلمہ اللہ تعالیٰ و اکرمہ کے اصرار سے اس اہم اور مقدس کام کا واعیہ دل میں پیدا ہوا۔ گو طبیعت کی نادرستی اور ضعف و افسردگی سے قطع نظر کر کے کسی طرح اس کام کی اہلیت اپنے میں نہیں پاتا۔ کہاں نائب شفیع یوم فتور و صلی اللہ علیہ وسلم، اور کہاں ایک بندہ ہزار گناہ نمرندہ ستر پا خطا و قصور النوریا من النوری وابن الخذف من السھی ابن الظلمۃ من النور وابن الظل من المحرور با این ہمہ نا اہلی محض اسی کی مدد پر پھر وسرہ کر کے جس نے یہ واعیہ دل میں ڈالا قلم ہاتھ میں لیا ہے

از سر شوق نے کم سخن ورنہ حدش چہ حد ہم چرمنے
ہمچو اوتے سز و معرفت او در جہاں بیک ہمچو اوتے کو
قرنہا دور آسمان گردو ۳ چو اواخر تہ عیان گردو
عمر با ابر مکرمت بارو تا چو او گوہرے پدید آرد

اللہ تعالیٰ یہ طفیل حضرت ممدوح کے اپنے فضل و کرم سے اس بضاعت مزجاء کو قبول فرمائے تو رہے سعادت و مآذک علی اللہ بعزیزہ

لے ان اشعار کا ترجمہ ملاحظہ ہو اپنے شوقیہ محبت میں کچھ باتیں کر رہا ہوں ورنہ مجھ جیسا شخص اس کی تعریف کیا کر سکتا ہے اس کی تعریف کے لیے بھی اسی جیسا شخص ہونا چاہیے بلکہ دنیا میں اس جیسا ہے کون آسمان صد ہا سال گردش کرے تو اس جیسا ستارہ عیاں ہو۔ ابر کرم مدہ تہائے دراز تک عزت و شرف کا پانی بہرائے تو اس جیسا موتی پیدا ہو۔

واضح ہو کہ حضرت امام ربانی مجدد و متور الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ اسبابہ و اتباعہ وارضائہم) کے تذکرہ میں بہت سی مفرد اور بے نظیر کتابیں تالیف ہو چکی ہیں جن کے مؤلفین بڑے بڑے علماء ہیں۔ جن میں اکثر خود حضرت امام کے خلفایا خلفا کے خلفا ہیں۔ مثلاً آپ کے خلیفہ اعظم حضرت آدم بنوری نے ایک کتاب تالیف فرمائی۔ حضرت آدم موصوف خود ایک سلسلہ کے امام ہیں جس کا نام سلسلہ آدیب ہے اور اس سلسلہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جیسا امام مسلک ہے۔ یہ سلسلہ بخار کی طرف بہت ہے اور ایک خاندان ڈیرہ اسماعیل خاں میں بھی معلوم ہوا ہے اور مثلاً مولانا بدرالدین سرہندی نے کوہ بھی حضرت ممدوح کے خلیفہ ہیں ایک ضخیم کتاب دو جلدوں میں تالیف فرمائی جس کا نام حضرات القدس ہے اور مثلاً مولانا محمد ہاشم کشمیری نے کوہ بھی آپ کے خلیفہ ہیں ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام برکات احمدیہ ہے اور مثلاً مولانا محمد احسان خلیفہ حضرت خواجہ محمد زبیر رحمہ اللہ نے ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام روضۃ القیومیہ ہے وغیر ذالک مایطول ذکر ہا۔

فارسی زبان کے علاوہ عربی اور ترکی زبان میں بھی آپ کے مناقب کی کتابیں ہیں جن میں سے بعض مصرو بیروت وغیرہ کی طرف طبع ہو گئی ہیں۔

و علی نقی و اصفیہ بوصفہ یغنی الزمان و فیہ ما لعلی وصفہ
اس حقیر نے کتب مذکورہ سے صرف انہیں چند حالات کو لیا ہے جن کا ذکر خود حضرت امام ربانی کے مکتوبات میں ہے اور ان میں بھی اس قدر اختصار کا لحاظ کیا ہے کہ جو نسبت قطرہ کو سمندر سے ہے وہ بھی نہ رہی۔

اس سلسلہ میں حضرت ممدوح کے مکتوبات قدسیہ کی کچھ عبارات بھی مسلمانوں کے کان تک پہنچانے کا ایک ذریعہ ہاتھ آگیا کچھ عجیب نہیں کہ ان کے پڑھنے اور سننے سے کسی

لے (مدح و ستائش کرنے والے طرح طرح سے اس کی تعریف کرتے ہیں لیکن زمانہ ختم ہو جاتا ہے اور اس میں وہ باتیں باقی رہ جاتی ہیں جن کی تعریف نہ ہو سکی)

سعوت مند کلام بن جائے کیونکہ وہ نسبت عالیہ جو کبریت احمر سے بھی زیادہ عزیز الوجود ہے کمتر بات قدسیہ کے ہر کلمہ میں اس طرح جلوہ گر ہے جیسے گلاب کی خوشبو اس کے پھول کی ہر ہر پتی میں ہے

در سخن نہماں شدم مانند بود در برگ گل

بہر کہ دار آرزویم در سخن بیند مرا

بس اب اصل مقصد شروع کیا جاتا ہے۔ وحسبنا اللہ ونعم الوکیل، دلائل

حول دلائل قوۃ الہی العلیٰ العظیمہ

نام و نسب | نام مبارک آپ کا احمد آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی عبدالاحد نسب شریف آپ کا اٹھائیس واسطہ سے امیر المومنین فاروق اعظم عمن خطاب رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ اس نسب اقدس پر خود حضرت کو بھی ناز تھا، مکتوب ۱۱ اور قر اول حصہ دوم میں ملاحظہ کثیری کے اس سوال کے جواب میں کہ اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب کہنے سے فلاں بزرگ نے منع کیا ہے اس کا کیا مطلب ہے فرماتے ہیں :-

نوشہ بودند کہ شیخ عبدالکبریٰ یعنی گفتہ	آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ شیخ عبدالکبریٰ یعنی نے
است کہ حق سبحانہ و تعالیٰ عالم الغیب نیست	فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب نہیں ہے
مخدوم فقیر را تاب استماع امثال این سخنان	میرے مخدوم فقیر کو ایسی باتیں سننے کی تاب و
نیست بے اختیار گ فاروقیم در حرکت	طاقت نہیں ہے اس قسم کی باتوں سے میری رگ
آید و فرصت تاویل و توجیہ نے وہ قائل ہیں	فاروقی بے اختیار چھٹک اٹھتی ہے اور ان کی تاویل
سخنان شیخ کبریٰ یعنی باشند یا شیخ اکبر شامی کلام	و توجیہ کی بھی مہلت نہیں دیتی ان باتوں کے
محمد عربی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام و رکاب	کہنے والے شیخ کبریٰ یعنی ہوں یا شیخ اکبر شامی، کلام
است نہ کلام محی الدین عربی و صدر الدین	محمد عربی و رکاب ہے نہ کہ کلام محی الدین عربی و صدر الدین

لے (میں اپنے کلام میں اس طرح پوشیدہ ہوں جس طرح پھول کی خوشبو اس کی ہر پتی میں جو شخص جھک کر دیکھنے کی آرزو رکھتا ہو وہ مجھ کو میرے کلام میں دیکھے)

قونیوی و عبد الرزاق کاشی، مارا بنی کاراست
 نہ قبض فتوحات مدینہ از فتوحات مکہ مستغنی
 قونیوی و عبد الرزاق کاشی ہم کو نص شری سے کام
 ہے نہ کہ نص سے فتوحات مدینہ نے ہم کو فتوحات
 مکہ سے بے نیاز بنا دیا ہے۔

اور مکتوب ۱۵۱ حصہ ششم و قزویم میں یہ خبر سن کر کہ قصبہ سامانہ ضلع لدھیانہ میں خطیب
 نے خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا ذکر عمد انک کر دیا فرماتے ہیں :-

چوں استماع این خبر و خشت انگیز در
 چونکہ اس خبر و خشت انگیز نے طبیعت میں ایک
 شورش آور و درگ فاروقیم را حرکت داد و چونکہ
 شورش پیدا کر دی اور میری رگ فاروقی بھڑکا
 کا یہ اقدام نمود۔
 دی اس لیے یہ چند کلمے تحریر کر دیئے۔

آپ کے آبائے کرام میں بڑے بڑے علما کا طین اور نقرائے واصیلین گذرے ہیں
 خصوصاً آپ کے والد ماجد حضرت مخدوم عبد الاحد بہت بڑے عالم اور سلسلہ چشتیہ میں
 بڑے صاحب نسبت بزرگ تھے حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی کے خلفاء میں سے تھے اور
 طریقتا و دینیہ میں بھی صاحب اجازت تھے۔ نام کتب درسیہ منقولات اور معقولات
 کا درس دیتے تھے اور مریدوں کو فیوض باطنی سے سیراب فرمایا کرتے تھے رحمۃ اللہ علیہم اجمعین
 وطن اور ولادت سراپا بشارت | وطن قدیم آپ کے آبائے کرام کا بعد مدینہ طیبہ کے
 شہر کا بل تھا مگر کوئی بزرگ ہندوستان تشریف لائے اور مقام سرہند ان کو پسند آیا وہیں
 سکونت پذیر ہو گئے اور وہیں آپ کی ولادت باسعادت ظہور میں آئی اور وہیں آپ کے اولاد
 و احفاد کا مدت دراز تک قیام رہا۔

سرہند اس وقت ایک بڑا شہر تھا لیکن اب صوبہ پنجاب ریاست پٹیالہ میں ایک قصبہ
 ہے حضرت نے اپنے مکتوبات میں جاسجا اس شہر مبارک کی عظمت اور برکت کا بیان فرمایا ہے
 چنانچہ مکتوب ۱۵۱ حصہ سوم دفتر اول میں فرماتے ہیں۔

عہ فصوص الحکم اور فتوحات مکہ شیخ محی الدین عربی کی دو کتابوں کے نام ہیں اس عبارت میں انہی دونوں
 کتابوں کی طرف اشارہ ہے ۱۲۔

”سرہند کہ اعظم بلاد اسلام است چند سال
ست کہ قاضی ندارد“

اور مکتوب ۲۲ حصہ ششم دفتر دوم میں فرماتے ہیں :-

بلدہ سرہند گو بنا زمین احیائے من است
کہ برائے من چاہ عمیق تار یک را پر کردہ صف
بلند ساختہ اندر بر اکثر بلاد و بقاع آن را
ارتفاع دادہ و نور سے در اں زمین و دلایت
گشتہ کہ مقبوس از نور بے صفتی و بے کیفی
ست در رنگ نور سے کہ از زمین مقدسہ
بیت اللہ ساطع و لامع است (پھر لفظ
صلہ چند سطور) و بعد از مدتے ظاہر شد
کہ آں نور مودع لمعایست از انوار قلبیہ ایں
فقیر ایں جا اقتباس نمودہ و در اں زمین افروختہ
اند در رنگ آنکہ چراغ از مشعلہ برافروزد
قل کل من عند اللہ اللہ نور السموات
والارض سبحان ربک رب
العر کا عما یصفون و سلام
علی المرسلین والحمد للہ
رب العلمین ۵

سرہند میں جو ایک بڑا اسلامی شہر ہے کئی سال
سے قاضی نہیں ہے۔

شہر سرہند کو میرے زندہ ہونے کی جگہ سمجھنا چاہیے
جیسے ایک گھر سے اور تار یک کنویں کو پاٹ کر ایک
ایسا چوہترہ بنایا گیا ہے جس کو اکثر شہروں اور
مقاموں پر بلندی بخشی گئی ہے اور اس میں
بے صفتی و بے کیفی کا نور و دلایت رکھا گیا ہے
جو سر زمین بیت اللہ شریف میں ظاہر ہونے
والے نور کی مانند ہے (چند سطور کے بعد)
ایک مدت کے بعد یہ حقیقت ظاہر ہوئی کہ یہ
نور اس فقیر کے انوار قلبیہ کا ایک حصہ ہے جس
سے حاصل کر کے اس سر زمین میں روشن کیا گیا
ہے جس طرح مشعل سے چراغ روشن کرتے ہیں
یہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہے اللہ ہی کا نور
ہے آسمانوں میں اور زمین میں تیرا رب جو عزت
والا رب ہے ان باتوں سے پاک ہے جو یہ لوگ
بیان کرتے ہیں اور صلوة والسلام ہے خدائے
رسولوں پر اور تمام تعریفیں ہیں اس اللہ کی جو کل
جہانوں کا رب ہے۔

ولادت سرایا بشارت ۱۴ شوال ۱۲۹۱ھ فوسو کہنز لیم جمعہ بوقت نصف شب ہوئی۔
آپ کی ولادت سے پہلے آپ کے والد ماجد نے ایک عجیب خواب دیکھا کہ تمام جہان میں ظلمت
پھیلی ہوئی ہے سودا اور بندہ اور ریچھ لوگوں کو ہلاک کر رہے ہیں یکا یک میرے سینہ سے ایک

نور نکلا اور اس میں ایک تخت ظاہر ہوا اسی تخت پر ایک شخص نیکہ لگائے بیٹھا ہے اس کے سامنے تمام ظالموں اور زندلیقوں اور محدودوں کو بھیڑ بھڑکی کی طرح ذبح کیا جا رہا ہے اور کوئی شخص بلند آواز سے کہہ رہا ہے جاء الحق وذهق الباطل ان الہام کمل کان ذھوناً۔ صبح کو حضرت مخدوم نے اس خواب کی تعبیر حضرت شاہ کمال کیتھلی سے دریافت کی انہوں نے فرمایا کہ تمہارے ایک لڑکا پیدا ہوگا اس سے الہام و بدعت کی ظلمت دور ہوگی سبحانہ کیسا سچا خواب تھا اور کیسی صبح تعبیر تھی۔

تحصیل علم | حفظ قرآن مجید سے فارغ ہونے کے بعد جس میں آپ کا بہت کم وقت صرف ہوا تحصیل علم میں مشغول ہوئے اکثر کتب و رسبہ اپنے والد بزرگوار سے اور کچھ سرہند کے دوسرے علماء سے پڑھیں۔ تصوف کی کتابیں بھی مثل تعرف اور عوارف المعارف اور قصورص الحکم وغیرہ کے اپنے والد ہی سے پڑھیں۔ ان اطراف میں مولانا کمال کشمیری معقولات کے پڑھانے میں مشہور تھے ان سے معقولات کی بعض کتابیں پڑھیں۔

کتب حدیث کی سند حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے حاصل کی اور اس زمانہ میں ایک مقدس عالم حضرت قاضی بھلول بدشتانی تھے ان سے حسب ذیل کتب کا درس لیا اور سند حاصل کی امام واحدی کی تفسیر بسیطہ اور تفسیر وسیطہ اور اسباب النزول اور قاضی بیضاوی کی تفسیر اور دوسری تصنیفات مثل منهاج الوصول اور الفائزۃ القصویٰ وغیرہ کے اور امام بخاری کی صحیح اور دوسری البقات مثل ثلاثیات اور ادب المفرد اور افعال العباد و ازنا رنج کے اور مشکوٰۃ المصابیح اور شمائل ترمذی اور جامع صغیر السیوطی اور قصیدہ بردہ غرضیکہ ہر علم و فن کو اس کے مشہور اور مستند اساتذہ سے حاصل کیا اور سندی۔

تحصیل طریقت | ابتدا آپ نے طریقہ چشتیہ میں اپنے والد بزرگوار سے بیعت کی اور اس کا سلوک تمام کیا پھر طریقہ قادریہ بھی اختیار کیا۔ بیعت اور تعلیم طریقہ قادریہ کی اپنے والد سے پائی

لہ حضرت شاہ کمال کیتھلی رحمۃ اللہ علیہ سلسلہ قادریہ کے پیرزادہ اور بڑے باکال بزرگ تھے حضرت امام ربانی سے منقول ہے کہ فرماتے تھے سلسلہ قادریہ میں شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے بعد شاہ کمال کیتھلی کا شل کم نظر آتا ہے

اور شرفِ خلافت حضرت شاہ سکندر بنیرہ حضرت شاہ کمال کیتھلی سے حاصل ہوا۔ المختصر سترہ برس کی عمر میں آپ جامع کالات ظاہری و باطنی بن کر اپنے والد کے سامنے ہی کتب و رسب کی تعلیم اور طریقہ کی تلقین فرماتے گئے۔

ان ایام میں سلسلہ کبرویہ کے ایک مشہور ولی اللہ حضرت مولانا یعقوب صر فی تھے ان سے آپ نے طریقہ کبرویہ بھی حاصل کیا۔

باسی ہر کالات طریقہ نقشبندیہ کی طلب آپ کے قلب اطہر میں موجزن ہوئی اور یہ طلب بڑھتے بڑھتے عشق کی حد تک پہنچ گئی اور یہ عشق اندر ہی اندر اپنا کام کرتا رہا یہاں تک کہ سلسلہ میں جبکہ آپ کے والد بزرگوار نے اس دار فانی سے رحلت فرمائی اور آپ بارادہ حج بیت اللہ اپنے وطن مبارک سے روانہ ہو کر دہلی پہنچے تو ملا حسن کشمیری سے ملاقات ہوئی جن سے غالباً پہلے کی شناسائی تھی انہوں نے برید میں تذکرہ حضرت خواجہ باقی باللہ نقشبندی احراری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کیا اس ذکر کو سن کر حضرت امام ربانی کا عجیب حال ہوا سر و دستاں یاد و ہائیدن ایک مشہور مثل ہے۔

نتیجہ یہ ہوا کہ آپ خواجہ سے ملنے گئے بیعت کرتا چہ معنی دہلی میں قیام کرنے کا اس وقت خیال بھی نہ تھا۔

۱۱ حضرت شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق امام ربانی سے منقول ہے کہ فرماتے تھے آفتاب کو تو آئی کس طرح دیکھ بھی لیتا ہے گو حضرت شاہ سکندر کے قلب پر بوجہ نورانیت اور چمک کسی کی نظر نہیں ٹھہر سکتی ۱۲
۱۳ ہندوستان کی سرزمین نسبت نقشبندیہ سے بالکل محروم تھی اس سلسلہ عالمیہ کے سب سے پہلے بزرگ آپ ہی ہیں جو ہندوستان کو شریعت لائے چنانچہ خود فرماتے تھے "ابنِ نعم پاک را از زمین سرقند و بجا را آوردیم و در زمین برکت آئین ہند کشیم الحمد للہ کو بنایت الہی شجرہ طیبہ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء ظاہر شد و ولادت آپ کی بمقام کابل ۱۱۵۵ھ میں ہوئی یہی سن ولادت حضرت امام ربانیؒ کا ہے اور عمر اکتالیس سال بروز شنبہ ۱۲۰۵ھ جمادی الاخرہ ۱۱۵۵ھ بمقام دہلی وفات پائی مزار مبارک دہلی میں بیرون اجیری دروازہ ہے قریب مزار مبارک ایک چھوٹی سی خرابی صورت مسجد ہے جس میں سنگ لجری کے ستون ہیں ۱۲

خدا کی دین کا موتی سے پوچھئے احوال
کہ آگ لینے کو جاؤں بیہی پائیں

حضرت خواجہ کی طبیعت بہت دیر آشنا تھی مگر خلاف عادت حضرت امام سے پہلی ہی ملاقات میں بہت بے گنجی و محبت سے ملے اور حج کا ارادہ سن کر فرمایا کہ حج تو موجب سعادت دارین ہے لیکن کوئی مانع نہ ہو تو کم سے کم ایک مہینہ یا ایک ہفتہ یہاں ہماری صحبت میں قیام کرو حضرت امام نے بلا عذر قبول فرمایا۔

حضرت خواجہ کی صحبت نے اس قدر تیزی کے ساتھ اثر کیا کہ دو ہی دن کے بعد آپ نے بیعت کی درخواست کی۔ حضرت خواجہ نے خلاف معمول بلا استئذان فوراً آپ کو داخل سلسلہ کر لیا اور ذکر کی تلقین فرما کر قلب پر توجہ کی۔ قلب اسی وقت ذکر میں مشغول ہو گیا اور یوں یومانیہیں بلکہ لحظہ بلحظہ حالات باطنی میں ترقی شروع ہوئی اور انتہا میں پہنچ کر جو حالات پیش آئے وہ تو ملائحین دلت و لاذن سمعت کا مصداق ہیں۔

حضرت امام ربانی نے دھائی مہینہ دہلی میں قیام فرمایا۔ اس قلیل مدت میں نسبت نقشبندیہ کا مل طور پر حاصل ہو گئی نسبت نقشبندیہ نام ہے دوام حضور و آگاہی کا جس کے ساتھ غیبت بالکل نہ ہو اسی چیز کو حدیث نبوی میں کائنات سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔

اس کے بعد حضرت امام دو مرتبہ اور سرہند سے دہلی اپنے مرشد کامل کی خدمت میں حاضر ہوئے یہ کل تین صحبتیں اپنے شیخ کی آپ کے لیے کافی ہو گئیں۔

پہلی مرتبہ حضرت خواجہ نے خوشخبری سنائی کہ تم کو نسبت نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی اور تقرب الہی کے یوں یومانیہ ترقی کرنے کی امید ہے۔ دوسری مرتبہ خلعت خلافت عطا فرمائی اور طالبانِ خدا کو تعلیم طریقت اور ارشاد و ہدایت کی اجازت دی اور اپنے مخصوص ترین اصحاب کو تعلیم طریقت کے لیے آپ کے سپرد کیا۔ تیسری مرتبہ حضرت خواجہ بقدر دو پرتاب تیر کے پیشوائی کے لیے آئے اور بڑی بڑی عظیم الشان بشائیں عطا فرمائیں اور اپنے حلقہ توجہ میں

آپ کو سرسلسلہ بنا کر بٹھایا اور مریدوں سے فرمایا کہ ان کی موجودگی میں کوئی شخص میری طرف متوجہ نہ ہو اگرے۔ رخصت کرتے وقت فرمایا کہ اب ضعف بہت معلوم ہوتا ہے امید حیات بہت کم ہے اور اپنے دونوں صاحبزادوں حضرت خواجہ عبید اللہ و حضرت خواجہ عبد اللہ کو کہ اس وقت شیر خوار تھے اپنے سامنے حضرت امام ربانی سے توجہ دلائی اور فرمایا کہ ان کی ماؤں کو بھی غائبانہ توجہ دیجیے چنانچہ آپ نے توجہ دی اور توجہ کا اثر بھی اسی وقت ظاہر ہوا۔

مکتوبات قدسیہ میں یہ واقعات جستہ جستہ مذکور ہیں چنانچہ مکتوب ۲۲۲ و فتراول حصہ چہارم میں اپنے پیر زادوں یعنی خواجہ عبید اللہ و خواجہ عبد اللہ کو لکھتے ہیں :-

ابن تقی از سر تا قدم غرق احسانہا والد بزرگوار	یہ فقیر از سر تا قدم آپ کے والد بزرگوار کے
شناست دریں طریق سبق الف بے از ایشان	احسانوں میں غرق ہے اس راہ میں الف بے لایبق
گرفتہ است و تہجی حروف این راہ از ایشان	انہی سے لیا ہے اور اس راہ کے حروف تہجی انہی سے
آموختہ و دولت اندراج النہایتہ فی البدایہ	سیکھے ہیں اور ابتدا میں انتہا کے مدارج حاصل ہوئے
برکت صحبت ایشان حاصل و سعادت	کی دولت انہی کی صحبت کی برکت سے حاصل کی
سفر و وطن را بصدقہ خدمت ایشان یافتہ	ہے اور سفر و وطن کی سعادت انہی کی خدمت کے
توجہ شریف ایشان در دو نیم ماہ اس ناقابل	صدقہ میں پائی ہے ان کی توجہ شریف نے ڈھائی
را بہ نسبت نقشبندیہ رسانیدہ و حضور خاص	ماہ میں اس ناقابل کو نسبت نقشبندیہ تک

لہ یہ ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ سرسلسلہ خواجگان حضرت خواجہ عبد الغنی غجدوانی نے آٹھ اصطلاحات مقرر فرمائی تھیں۔ طریقہ نقشبندیہ کی بنیاد انہیں آٹھ چیزوں پر ہے وہ آٹھ اصطلاحات یہ ہیں۔ ہوش دروم۔ نظریہ قدم۔ سفر و وطن۔ خلوت در انجمن۔ یاد کرد بازگشت۔ نگہداشت۔ یادداشت ان سب کی شرح اور طریق عمل مکتوبات قدسیہ میں

یہ چاہا دیا اور اکابر نقشبندیہ کا حضور خاص "عطا فرمایا اس تلیل مدت میں جو تجلیات ظہورات، انوار، الوان اور بے رنگینیاں اور بے کیفیاں حاصل ہوئیں ان کی شرح و تفصیل کیا بیان کی جائے حضرت کی توجہ شریف کی برکت سے معارف توحید و اتحاد، قرب و معیت اور احاطہ و سرایاں میں سے شاید ہی کوئی دقیقہ ایسا ہو جو اس فقیر پر واضح نہ ہوا ہو اور اس کی حقیقت کی اطلاع ندی گئی ہو۔ کثرت میں وحدت کا معائنہ اور وحدت میں کثرت کا مشاہدہ تو ان معارف کی ابتدائی باتیں ہیں بہر حال جس جگہ نسبت نقشبندیہ اور اس کے اکابر کا حضور خاص موجود ہوا ان معارف کا نام زبان پر لانا اور اس شہود مشاہدہ کی نشاندہی کرنا کوتاہ نظری ہے۔ ان اکابر کا کارخانہ بلند ہے جو کسی حیلہ گرفتار کے کاروبار سے کوئی نسبت نہیں رکھتا جب اس فقیر کو ایسی بلند مرتبہ دولت آپ کے والد بزرگوار سے حاصل ہوئی تو اگر یہ فقیر عمر بھر آپ کے دربار عالی کے خدام کے قدموں میں عمر بجال کرے تب بھی اس نے کوئی حق ادا نہ کیا یہ فقیر اپنی کوتاہیوں کو

ایں اکابر اعطا فرمودہ و دریں مدت تقلید آنچہ از تجلیات و ظہورات و انوار و الوان و بے رنگیہا و بے کیفیہا کہ بہ طیفیں ایشان رودادہ چہ شرح دہد و چہ بیان تفصیل آن نماید بہن توجہ شریف ایشان کم دقیقہ ماندہ باشند در معارف توحید و اتحاد و قرب و معیت و احاطہ و سرایاں کہ بہر ہی فقیر کشتادند و از حقیقت آل اطلاع نہ دادند، شہود وحدت و کثرت شاید کثرت در وحدت از مقدمات و مبادی این معارف است بالجملہ آنجا کہ نسبت نقشبندیہ است و حضور خاص این اکابر نام این معارف بر زبان آوردن و نشان این شہود و مشاہدہ را بیان نمودن از کوتاہ نظری است۔ کارخانہ این اکابر بلند است بہر زراقت و تقاضے نسبت ندارد نہ در ہر گاہ ایں طور و ولتے رفیع القدر از حضرت ایشان بایں فقیر رسیدہ باشند اگر مدت عمر سر خود را با ثمال اقدام خدمت عقبہ عالیہ شتاکردہ باشند ہیچ کمزورہ باشند از تفصیلات خود چہ عرض نمایند از شرمندہ گہمائے خود چہ

انصار حمید۔ اما معارف آگاہ خواجہ حسام الدین احمد صاحب حضرت سبحانہ از با جزای غیر وہاد کہ مؤنثی مامقصران را بر خود التزام نمودہ کمرہمت را در خدمت عقبہ علیہ سبتہ اندو ما دور افتادگان را فارغ ساختہ گزرتن من زباں شود ہر موی سے یک شکوی از ہزار تواتم کروئے سستہ مرتبہ این فقیر بدولت عقبہ بوسی حضرت البشاش مشرف گشت بہ نیا فیقر را فرمودند کہ ضعف بدن میں من غالب آمدہ است امید حیات کم ماندہ از احوال طفلان خبر دار خواہی ماند و حضور خود شمارا طلبیدند و شما در حجر مرصعات بوژہ و بفقیر امر کردند کہ بالیشان توجہ کن پام البشاش در حضور البشاش بشما توجہ کروہ بعد یکہ اثرال توجہ نیز ظاہر شدہ بعد ازال فرمودند کہ حضرات! الدات البشاش را نیز غائب توجہ کن غائبہ توجہ نمودہ آمد امید است کہ بہر کمت حضور البشاش آں توجہ شمر تاراج باشد۔

کیا بیان کرے اور اپنی شرمندگی کو کیا ظاہر کرے معارف آگاہ خواجہ حسام الدین احمد کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے جزائے خیر عطا کرے کہ انہوں نے ہم تقصیر کرنے والوں کا بار خود اٹھایا اور خدام و بار عالی کی خدمت کے لیے کمرہمت بپیکر اور ہم دور افتادہ لوگوں کو اس سے سبکدوش کیا۔ اگر میرے جسم کا ہر ردیاں زبان بن کر شکر ادا کرے تو ان کے ہزار شکروں میں سے ایک شکر بھی ادا نہ ہو سکے اس فقیر کو تین مرتبہ حضرت کے در دولت کی عقبہ بوسی کا شرف حاصل ہوا جب آخری مرتبہ زیارت ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ چھ ضعف بدن غالب آگیا ہے داب احمید حیات کم رہ گئی ہے تم بچوں کے احوال سے با جز ستاد پھر آپ کو اپنے سامنے طلب فرمایا اس وقت آپ دو دھ پیٹتے پیٹتے تھے اس فقیر کو حکم دیا کہ ان پر توجہ و حضرت کے حکم سے ان کی موجودگی میں میں نے آپ کو توجہ دی یہاں تک کہ اس کا اثر بھی ظاہر ہوا اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ صاحبزادوں کی والدات کو بھی غائبانہ توجہ دو چنانچہ ان کو بھی غائبانہ توجہ دی گئی احمید ہے کہ حضرت کی موجودگی کی برکت سے اس توجہ کے بھی اچھے نتائج ظاہر ہوئے ہوں۔

(یہ مکتوب ابھی بہت باقی ہے آگے چل کر صاحبزادوں کو شریعت و طریقت کے

متعلق بہت باتیں تعلیم فرمائی ہیں اور ضمناً علم کلام کے بڑے ہم مسائل آگئے ہیں)

مکتوب ۲۵ دفتر سوم حصہ نہم میں فرماتے ہیں :-

ارادت من بہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم بوسائط کثیرہ ست در طریقہ نقشبندیہ
بیسیت و یک واسطہ در میان است و در
طریقہ قادیانیہ بیسیت و پنج و در طریقہ چشتیہ
بیسیت و ہفت (پھر بہ فاصلہ چند سطور)
سلسلہ من سلسلہ رحمانی است کہ من ارحم
الراحمین و طریقہ من طریقہ سبحانی ست کہ
از راہ تنزیہ رفتہ ام و از اسم و صفت
جزوات اقدس تعالیٰ نخواستہ۔

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے میری ارادت بیست سے واسطوں سے
ہے طریقہ نقشبندیہ میں اکیس واسطے درمیان
میں ہیں طریقہ قادیانیہ میں پچیس واسطے اور
طریقہ چشتیہ میں ستائیس واسطے میرا سلسلہ
رحمانی ہے کیونکہ میں رحمن کا بندہ ہوں،
میرا رب رحمن ہے، اور میرا ربی ارحم
الراحمین، میرا طریقہ سبحانی ہے کیونکہ میں
تنزیہ کی راہ سے پہنچا ہوں اسم و صفت سے
مقصود سوائے ذات حق کے کچھ نہیں ہے۔

مکتوب ۲۶ دفتر اول حصہ اول میں فرماتے ہیں :-

ما آئمہ بنی سبمانہ و ننا لی بہ محض کرم غولیش
بخدمت ارشاد پناہی حقائق و معارف
آگاہی موبد الدین الرضی شیعنا و مولانا
و قبلتنا محمد الباقی قد سنا اللہ تعالیٰ بہرہ
رسانید و ایشان بہ فقیر طریقہ علیہ
نقشبندیہ تعلیم فرمودند و توجہ بلیغ بحال
ایں مسکین مرغی داشتند

میاں تاک کہ بن سبمانہ و ننا لی نے محض اپنے کرم سے
اس فقیر کو ارشاد پناہ، حقائق و معارف آگاہ
موبد الدین الرضی شیعنا و مولانا و قبلتنا محمد الباقی
قدس اللہ سرہ کی خدمت اقدس میں پہنچایا
اور انہوں نے اس فقیر کو طریقہ نقشبندیہ
کی تعلیم دی اور اس مسکین کے حال پر
توجہ بلیغ فرمائی :-

مکتوب ۲۷ دفتر اول حصہ پنجم میں اپنے مرید مولانا محمد ہاشم کو لکھتے ہیں :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العلمین والصلوة
والسلام علی سید المرسلین

بسم اللہ الرحمن الرحیم
رب العلمین والصلوة والسلام علی سید
المرسلین وآلہ واصحابہ الطیبین

والہ واصحابہ الطہیین السطہرین۔
 بدائیکہ طریقے کے اقرب است و سبقتی و ادنیٰ و
 ادنیٰ و اسلم و احکم و اصدق و اول و اعلى و اہل
 و ارفع و اکمل طریقہ علیہ نقشبندیہ است
 قدس اللہ تعالیٰ ارواح ہالیہا و اسرار موالیہا
 ایں ہمہ بزرگی ایں طریق و علوشان ایں
 بزرگواران بواسطہ الترام متابعت سنت
 سنۃ است علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 و الخیرۃ و اجتناب از بدعت نامرئیت پھر
 بغافلہ چند سطوح اسے برادر شد کہ اللہ
 تعالیٰ الی سوا الصراط ایں درویش را چوں
 ہوس ایں راہ پیدا شد عنایت خداوندی جل و
 علا ہادی کار او گشت بخدمت ولایت پناہ
 حقیقت آگاہ ہادی طریق اندراج النہایہ
 فی البدایہ والی بسبیل الموصل الی درجات
 الاولایہ موبد الدین الرضی شینخا و مولانا
 امامت الشیخ محمد الباقی قدس اللہ تعالیٰ
 سرکہ یکے از خلفائے کبار خانوادہ حضرت
 اکابر نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم بودہ
 اند سانبہد ایشان ایں درویش را ذکر اسم
 ذات جل سلطنت تعلیم فرمودند بطریق معبود
 توہم نمودند تا التذات تمام و دیں پیدا شد و
 از کمال شوق گریہ دست داد و بعد از یک

الطہرین خوب جان لکھ جو طریقہ سب طریقوں
 میں اقرب اور سب سے زیادہ کتاب و سنت کے
 موافق سب سے زیادہ قابل اعتماد سب سے
 زیادہ محفوظ سب سے زیادہ مضبوط سب
 سے زیادہ سچا سب سے زیادہ تباہ تلافی اللہ سب
 سے بزرگ سب سے بزرگ سب سے بلند اور سب سے
 کامل ہے وہ طریقہ نقشبندیہ ہے اللہ تعالیٰ اس طریقہ پر
 چلنے والوں کی ارواح کو مقدس اور اس سے محبت رکھنے
 والوں کے اسرار کو پاکیزہ بنائے اس طریقہ کی یہ تمام
 بزرگی اور اس کے بزرگوں کی یہ سب علوشان (مضی
 و دہوں سے ہے ایک اتنا سنت نبویہ کے الترام
 علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام، (دوسرے) بدعت نامرئیت
 سے اجتناب چند سطوح کے بعد اسے برادر خداتجہ
 کو ملامت تقیم پر چلنا نصیب کرے جب اس فقیر کو
 اس راہ کا شوق پیدا ہوا تو عنایت خداوندی نے اکی
 لہنمائی فرمائی اور اس کو ولایت پناہ، حقیقت آگاہ، ہادی
 طریق اندراج النہایت فی البدایہ، رہبر درجات ولایت
 معید الدین الرضی شینخا و مولانا و امامت الشیخ محمد
 الباقی قدس سرہ کی خدمت بابرکت میں پہنچایا
 جو اکابر نقشبندیہ کے خاندان کے خلفائے کبار ہیں
 سے مخفی حضرت والائے اس درویش کو ذکر اکرام ذات کی
 تعلیم دی اور اس طریقہ کے بزرگوں کے موافق توہم
 دی یہاں تک کہ اس ذکر میں مجھ کو پوری لذت سننے لگی۔

اور کمال شوق میں گریہ و زاری کی کیفیت پیدا ہوئی
پھر ایک روز کے بعد وہ بخود ہی کی کیفیت پیدا ہوئی
جو ان بزرگوں کے نزدیک نہیں ہے اور یہ کہ ان کی
اصطلاح یہ طبیعت ہے اس بخود ہی کے عالم میں
مجھکویا، دریا تھے محیط نظر کرتا تھا، اور اس میں دنیا
کی شکلیں اور صورتیں سایہ کی طرح معلوم ہو رہی
تھیں رفتہ رفتہ مجھ پر اس بخود کا غلبہ ہوا، اور میر
تک یہ کیفیت پہنچ گئی کبھی ایک پہر تک یہ کیفیت
رہتی اور کبھی دو پہر تک اور بعض اوقات تمام
رات یہی حالت رہتی بہت ہی بے بسی میں نے مسرت والا سے
اپنا حال عرض کیا تو حضرت نے فرمایا کہ تم کو ایک
قسم کی فنا حاصل ہوئی ہے اور ذکر کے منع فرمایا، اور
اس آگاہی کی نگاہداشت کا حکم دیا، دو روز کے
بعد فنا کے اصطلاحی ماحول ہوئی جب میں

روز کیفیت بخودی کہ نزد اس اکابر معتبر سمجھا
دسمی سمت بہ طبیعت رونمود دوران بخودی
یک دریا ئی محیط میدیدم و اشکال عالم را
در رنگ سایہ دریاں دریائے یافتم و میں بخود
رفتہ رفتہ استیلائے پیدا کرد و بامتداد کشید
گاہے تا یک پہر روزے سے کشید و گاہے
تا دو پہر و در بعض اوقات استیلاب
شعبہ سے نمود و چون اس قضیہ را بحضرت
ایشان رسانیدم فرمودند نخوے از فنا
ساحل شدہ سمت و از ذکر گفتن منع فرمودند
و بہ نگاہداشت آن آگاہی امر نمودند بعد
از دو روز از فنا سے مصطلح حاصل شد
بعض رسانیدم فرمودند کہ بکار خود مشغول
باش۔

نے حضرت والا سے عرض کیا تو حضرت نے فرمایا کہ اپنے کام میں لگے رہو

یہ خط سولہ صفحہ کا ہے آگے پہل کر معارف سدک بیان فرماتے ہیں اس کے بعد لکھتے ہیں
اسے برادر چوں حضرت خواجہ مراکمال
دائستہ اجازت تعلیم طریقہ فرمودند
مجھے از طالبان را جوالہ من نمودند مرا دل
وقت در کمال و تکمیل خود ترو سے بودا
فرمودند جاتے ترو سمیت مشائخ عظام ہی
مقامات را مقام کمال و تکمیل فرمودہ اند اگر
ترو سے دریں مقام پیدا شود ترو سے در

اسے برادر جب خواجہ نے مجھ کو کمال و کمال
سمجھ کر تعلیم طریقہ کی اجازت دی، اور طالبان
راہ کی ایک جماعت میرے پر فرمائی تو اس
وقت مجھ کو اپنے کمال تکمیل میں ترو سے تھا
حضرت دلائل فرمایا کہ ترو کی بات نہیں ہے کیونکہ
مشائخ عظام نے ان مقامات کو کمال و تکمیل کا
مقام فرمایا ہے اگر اس مقام کے مقام کمال و تکمیل

کما میت کن مشائخ لازم آید حسب الامر شروع در تعلیم طریقت نمودم و توجہات و کار طالبان مرعلی ساختم و در مشربدان اثر ہائے عظام محسوس شد حتی کہ کارمین بہ ساعات قرار یافت (پھر فاضل چند سطوح پڑاں کہ حاصل طریقہ حضرت خواجگان قدس اللہ تعالیٰ سرار ہم مقام اہل سنت و جماعت سنت و اتباع سنت مطغوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتجنہ واجتناب است از بدعت و بلوای نفسانیہ و عمل بہ عزیمت امور مہم اکسن و مستراز عمل بہ رخصت و استہلاک و انحلال است اولاً رجعت جذبہ و ایں استہلاک را بہ عدم تعمیر کردہ اند و بنقائے کہ دریں جست پیدا شود بعد از تحقیق ایں استہلاک معرستہ ہلاک معبروہم مہم است الخ

ہوئے میں تردد کیا جائے۔ تو ان مشائخ کے کمال یہ تہذیب لازم آتا ہے حضرت کے حکم کے مطابق طریقہ کی تعلیم شروع کی اور طالبان راہ کو توجہ دینے لگا۔ پھر ان طالبان راہ میں جیسے اثرات محسوس ہوئے حتی کہ سالوں کا کام ساعتوں میں پورا ہوا۔ چند سطروں کے بعد حضرت خواجگان نقشبند بر قدس اللہ سرار ہم کے طریقہ کا۔ اصل پر ہے کہ عقائد ال سنت و جماعت کا معتقد ہوا اور حضرت مرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کا متبع اور بدعت اولیائے نفسانی سے محتجب احداً مکان خویمت پر کار بند اور رخصت سے محترز نیستی اور فنا کی کیفیت پیدا کرے۔ اولاً جذبات کی فنا (پھر نقائے کمال) اس اور فنا کو حضرت نقشبند یہ عدم کہتے ہیں۔ اور اس فنا کے بعد جو بقا حاصل ہوتی ہے۔ اس کو حضرت وجود عدم کہتے ہیں۔

حضرت امام ربانی جب تیسری بار حضرت خواجہ سے رخصت ہونے لگے تو حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جب میں نے ہندوستان آئینکا ارادہ کیا۔ تو استقارہ کیا۔ استخارہ کے بعد معلوم ہوا کہ ایک خوبصورت طوطی جو بہت بیٹھی باتیں کرتا ہے میرے ہاتھ پر آکر بیٹھ گیا۔ اور میں اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈال رہا ہوں۔ اور وہ اپنے منقار سے شکر میرے منہ میں دے رہا ہے میں نے اپنے پیر مرشد حضرت ملہ۔ حضرت خواجہ الکنی اپنے والد حضرت مولانا درویش محمد کے خلیفہ میں اور امام الامام حضرت خواجہ عبید اللہ امرار کے خلیفہ کے خلیفہ میں حضرت خواجہ الکنی حضرت شاہ نقشبند کے قدم بقدم سہلنے میں ضرب النشل تھے۔ اور اس زمانہ میں جو بعض بدعات طریقہ میں رائج تھیں۔ مثل ذکر باجمہ اور جماعت تہجد کے ان بدعات سے کمال پرہیز رکھتے تھے۔

ولادت آپ کی ۱۱۸۰ھ میں اور وفات ۱۲۵۰ھ میں ہوئی۔

خواجہ اکنکی سے یہ واقعہ بیان کیا۔ تو حضرت پیر مرشد نے فرمایا کہ طوطی ہندوستان کا جانور ہے۔ ہندوستان میں تمہاری تربیت سے کوئی ایسا شخص ظاہر ہوگا جس سے ایک عالم منور ہو جائے گا۔ اور تم کو بھی اس سے حصہ ملے گا۔ حضرت خواجہ نے اس تعبیر کا مصداق امام ربانی کو فرمایا۔ نیز حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جب میں ہندوستان آئے ہوئے شہر سرہند پہنچا۔ تو واقعہ میں یہ معلوم ہوا کہ میں ایک قطب کے پڑوس میں اتر اہوں اور اس قطب کا حلیہ بھی مجھے بتایا گیا۔ صبح کو جس قدر درویش اور گوشہ نشین لوگ سرہند میں تھے۔ سب سے ملا۔ لیکن نہ وہ علیہ کسی کا تھا۔ نہ قطبیت کی کوئی صفت کسی میں پائی خیال ہوا۔ کہ شاید اس شہر کے لوگوں میں ائندہ کوئی ایسا شخص ظاہر ہو۔ جب تم کو دیکھا تو تمہارا علیہ بھی وہی پایا۔ اور تم میں منصب کی قابلیت بھی محسوس ہوئی۔ نیز حضرت خواجہ نے فرمایا۔ کہ میں نے واقعہ میں دیکھا کہ ایک بڑی مشعل آفتاب کی مثل میں نے سرہند میں روشن کی ہے۔ اور چسوس ہوا کہ اس کی روشنی لحظہ لحظہ ترقی کر رہی ہے۔ اور لوگ اس سے چسور روشن کر رہے ہیں۔ یہ اشارہ بھی تمہارے ہی معاملہ کی طرف ہے۔

مرید تو اپنے پیر کی تعریف کیا ہی کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ بطور ضرب الثل کے یہ مقولہ دیا میں رائج ہے کہ:-

پیران نے پند مریدان سے پرانند

مگر ایسا کم ہوا ہے کہ پیر اپنے مرید کی تعریف کرے۔ اور تعریف بھی ایسی جیسی کہ حضرت امام ربانی کی ان کے پیر نے کی۔ جو ائندہ صفحات میں انشاء اللہ تعالیٰ منقول ہوگی۔ بلاشبہ یہ بہتر حضرت امام کے خصائص میں سے ہے۔

حضرت کے بعض ظاہری کمالات | حضرت امام ربانی کو حق تعالیٰ نے ظاہری دباطنی صوری و معنوی ہر قسم کے کمالات کا مجموعہ بنایا تھا۔ چند باتیں بطور مثال کے زیب رقم کی جاتی ہیں۔

۱) احسن الخالقین نے آپ کی ظاہری شکل و صورت بھی ایسی محبوب بنائی تھی۔ کہ جو دیکھ

۲۵. یہ ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ ۴

لیتا ہے اختیار اس کا دل کہتا کہ تبارک اللہ احسن الخالقین۔

راقم الحروف نے مقام ہرآنچ میں سلسلہ مجددیہ کے ایک بزرگ کے یہاں حضرت امام کی مستعل جوتیوں کی زیارت کی تھی۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ قد مبارک متوسط تھا چہرہ انور کا رنگ گندم گول مائل بسفیدی بیان کیا گیا ہے پیشانی کشادہ تھی۔ داڑھی گھنی تھی بالکھیں بڑی بڑی تھیں۔ صورت اقدس پر انوار ولایت نمایاں تھے۔ لاحت کے ساتھ ساتھ رعب و بد بہ ہمت تھا۔

(۲) طلب معاش کی فکر کبھی آپ کے قریب نہیں آئی۔ باوجودیکہ بادشاہ ہندوستان جو اس وقت دنیا میں عظیم الشان بادشاہ تھا۔ آخر میں آپ کا غلام بن چکا تھا۔ مگر کوئی مستقل ذریعہ آمدنی کا اخیر تک آپ کے یہاں نہیں رہا۔ اپنے مخصوص خدام میں کسی کو فکر معاش میں پریشان دیکھتے تو اس کو نصیحت فرماتے چنانچہ مکتوب ۶۵ دفتر دوم حصہ ہفتم میں مولانا محمد ہاشم کو لکھا کہ:-

امور دنیا، امور لاطائل مست دنیا وافیہا
کرامی ان نئے کندہ تذکر احوال آخرت را
گذشتہ کسے بہ مشویات اشتغال
نماید، ہر چند نیست شما بخیر خواہ بود اھا
حسنات الابرار سیئات المقر بین
شنیدہ باشند، ہر حال متوجہ احوال باطن ہانود
طبیعی را ضروری دانند و العسر و العسر بقدرہا
اللہ سبحانہ الحمد و المند کہ فقرای ایں جانی ہر
پند رزق معلوم نہ دارند اباے سعی و سبے
کو ششش بفرانجت و وسعت میگزیرانند
زیادہ از قدر کفایت میرسد روز نو روزی و نقد
وقت ماست

امور دنیا، امور لاطائل مست دنیا وافیہا
کرامی ان نئے کندہ تذکر احوال آخرت را
گذشتہ کسے بہ مشویات اشتغال
نماید، ہر چند نیست شما بخیر خواہ بود اھا
حسنات الابرار سیئات المقر بین
شنیدہ باشند، ہر حال متوجہ احوال باطن ہانود
طبیعی را ضروری دانند و العسر و العسر بقدرہا
اللہ سبحانہ الحمد و المند کہ فقرای ایں جانی ہر
پند رزق معلوم نہ دارند اباے سعی و سبے
کو ششش بفرانجت و وسعت میگزیرانند
زیادہ از قدر کفایت میرسد روز نو روزی و نقد
وقت ماست

کی دولت ہم کو ہر وقت ناسل ہے۔

(۳) آپ کے علم و عمل و فنون کی تعریف آپ کے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ نے جن بلند کلمات میں فرمائی ہے وہ انشاء اللہ آئندہ منقول ہوں گے۔ باوجود اس علم کاں کے آپ متقلد تھے۔ حنفی تھے۔ تقلید کو اپنے لیے ضروری سمجھتے تھے۔ اور امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے علم و اجتہاد کی رفعت اور ان کے ورع اور عبادت کی عظمت کا بجا اپنے مکتوبات میں زینب رتم فراتے ہیں۔ مکتوب ۲۷۷ و فتراؤل ۲۷۷ پیغم میں فراتے ہیں۔

قیاس شرعی و اجتہاد اصول شرعیہ میں سے ایک اصل ہے جس کی تقلید کام کو حکم دیا گیا ہے۔ بظاہر کشف و الہام ان کی تقلید کام کو حکم نہیں دیا گیا۔	قیاس و اجتہاد اصل سنت از اصول شرعیہ کہ ما بتقلید ان اموریم بخلاف کشف و الہام کہ ما بایہ تقلید ان امر نہ فرمودند الہام بر غیر حجت نیست و اجتہاد بر مقلد حجت سنت پس تقلید علما ٹی مجتہدین بایہ کرو۔
ایک عالم دوسرے پر حجت نہیں لیکن مجتہد کا اجتہاد مقلد کے لیے حجت ہے لہذا علمائے مجتہدین کی تقلید کرنا چاہیے نہ کہ کشف و الہام کی۔	

مکتوب ۲۷۷ و فتراؤل حصہ چہارم ص ۱۶ میں ہے۔

کسی شے کی حلت و حرمت میں صوفیہ کامل نہ نہیں ہے کیا یہی کافی نہیں ہے کہ ہم ان کو معذور سمجھیں اور ملامت نہ کریں۔ اور ان کا معاملہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے پروردگار میں۔ ان باتوں میں (حلت و حرمت میں) امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول معتبر ہے۔ نہ کہ ابو بکر شیبلی اور ابو حسن نوری۔	اصل صوفیہ در عمل و حرمت سند نیست ہمیں بس نیست کہ مالیشان را معذور داریم و ملامت نکنیم و امرایشان را بحق سبحان و تعالیٰ مغفوض داریم، ایہما قول امام ابی حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد معتبر است نہ عمل ابی بکر شیبلی و ابی حسن نوری۔
--	---

مکتوب ۵۵ و فتراؤل دوم حصہ ۱۱ ص ۱۱ میں ہے۔

میں روح اللہ مثل امام اعظم کو فی سبب رحمتہ
اللہ علیہ کہ ہر گز دروغ و تقویٰ و ہدایت
مقابلت سنت و رجہ علیا و اجتہاد و استنباط
یا فقہ است کہ دیگران در فہم آن عاجز و
قاصر اند پھر بقا صمد چند سطور و فرست
امام شافعی بدگر شمع از وقت فقاہت
او علیہ الرضوان دریافت کہ گفت "الفقہاء
کلہم عیال ابی حنیفہ" پھر بقا صمد
چند سطور بے شائبہ تکلف و تعصب گفتہ
مے شود کہ نورانیت ایں مذہب حنفی بنظر
کشفی در رنگ دریائے عظیم مے نماید و سائر
مذہب و رنگ میاض و جداول بنظر مے
آیند پھر بقا صمد چند سطور بحسب معاملہ
سنت امام ابو حنیفہ و تقلید سنت از ہمہ
پیش قدم سنت و اسنادیث مرسل را در
رنگ اسنادیث مسند شایان متابعت
مے و اند و برائے خود مقدم مے و ارد و
ہمچنین قول ممبای را بواسطہ شرف صحبت
خیر البشر علیہ و علیہم الصلوٰت و التسلیات
برائے خود مقدم میدار و دیگران چنین
اند پھر بقا صمد چند سطور بانی فقہ ابو حنیفہ
سنت و مہم از فقہ اورا مسلم داشتہ
اند و در ربع باقی بحسب شرکت و ارند و مے

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مثال حضرت
عبدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جیسی ہے کہ ان
کو دروغ و تقویٰ کا برکت اور اتباع سنت کی
ودست سے اجتہاد و استنباط میں وہ درجہ علیا
حاصل ہوا کہ دوسرے اس کے سمجھنے سے عاجز
و قاصر ہیں چند سطور کے بعد امام شافعی رحمۃ اللہ
علیہ کی فرست نے ان کی وقت فقاہت کو
سمجھا اس لیے فرمایا کہ تمام فقہاء ابو حنیفہ کے
عیال ہیں۔ (چند سطور کے بعد) بغیر کسی تکلف
و تعصب کے عرض کیا جاتا ہے کہ اس مذہب
حنفی کی نورانیت نظر کشف میں دریائے عظیم
کے مانند نظر آتی ہے۔ اور دوسرے مذاہب
موضوں اور محالوں کے مانند نظر آتے ہیں
(چند سطور کے بعد) عجب معاملہ ہے کہ امام
ابو حنیفہ تقلید سنت میں سب سے آگے ہیں
اسنادیث مرسل کو اسنادیث مسند کی طرح
لائی اتباع سمجھتے ہیں۔ اور ان کو اپنے اجتہاد
پر مقدم کرتے ہیں۔ اسی طرح قول ممبای کو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف صحبت کی
وجہ سے اپنے اجتہاد پر مقدم رکھتے ہیں۔ دوسرے
مجتہدین کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ (چند سطور
کے بعد) فقہ کے بانی ابو حنیفہ ہیں۔ فقہ کے
تین حصے انہی کے لیے تسلیم کیے گئے ہیں باقی

صاحبِ نمائندہ دست و دیگرن ہر عیال کے
اند باوجود التزام میں مذہب مرا با امام شافعی
گویا محبت ذاتی ست و بزرگ میدان لہذا
در بعضی اعمال نافلہ تقلید مذہب اوسے
نمایم اما چہ کنم کہ دیگران را باوجود و فور
علم و کمال تقویٰ در جنب امام ابی حنیفہ
در رنگ طفلان مے یا ہم "والا مد
الی اللہ سبحانہ

جو تھائی میں سب شریک ہیں وہ صاحبِ نمائندہ
ہیں دوسرے ان کے عیال ہیں۔ باوجود مذہب
حنفی کے التزام کے امام شافعی سے گویا چھ
کو محبت ذاتی ہے میں ان کو بزرگ جانتا
ہوں اس لیے بعض اعمال نافلہ میں ان کے
مذہب کی تقلید کرتا ہوں۔ لیکن کیا کروں
کہ دوسروں کو باوجود ذرا وانی علم اور کمال تقویٰ
کے امام ابو حنیفہ کے مقابلہ میں بچوں کے
مانند پاتا ہوں۔

۴۱) پابندی شریعت کا بے نہایت اہتمام پیروی سنت کا بے اندازہ محسوس
بدعات سے بچد نفرت اور بے انتہا احتراز آپ کے خصائص حمیدہ میں سے تھا ہمیشہ
عزیمت پر عمل کرنا، رخصت کے قریب نہ جانا، آپ کا نمایاں شعار عقلاہ اور موافق آہ
کریمہ وجعلہا کلمۃ باقیۃ فی عقبہ۔ یہ چیزیں آپ نے خلفاء و متوسلین کے لیے
میراث چھوڑی

عادات میں اور فرادہ ہوا توں میں بہ نسبت سنت کا اس قدر اہتمام فرماتے کہ
کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے چلنے پھرنے غرض کسی چیز میں کوئی فعل ان کا خلاف سنت
کسی منکر اور معاند نے بھی نقل نہیں کیا۔

ایک مرتبہ کسی خادم سے فرمایا کہ فلاں مقام پر لونگیں رکھی ہیں۔ کچھ دانے سے
آؤ۔ وہ چھ دانے لے آیا۔ اتنی ذرا سی بات میں ترک سنت آپ کو ناگوار ہوا۔ اور ناخوشی کے
لہجہ میں فرمایا کہ ہمارے صوفی کو اب تک یہ بھی معلوم نہیں کہ حد و طاق کی رہایت سنت
ہے۔ اللہ الوتر و عجیبوتر فرمایا کہ میں تو وضو میں منہ دھوئے وقت یہ خیال رکھتا ہوں کہ پہلے
دائیں رخسار سے پر پانی پٹھے کیونکہ تیامن بھی سنت ہے۔

مکتوب ۱۳۱ و فترا دل حصہ پنجم ص ۱۷۱ مولانا محمد ہاشم کو اس سوال کے جواب

میں کہ کرتے کا چاک گریبان سامنے سینہ پر ہونا مسنون ہے۔ یا شانوں پر لکھتے ہیں۔

بداند کہ ماہم دریں باب تردد داریم اہل
عرب پیرامن پیش چاک سے پوشند و
آزار سنت سے داندواز بعضے کتب حنفیہ
مفہوم سے شود کہ پیرامن پیش چاک
مردان را نباید پوشیدہ کہ لباس زنان
ست :- آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہم کو بھی اسی باب
میں تردد ہے اہل عرب سامنے کے چاک
گریبان کا کرتا پہنتے ہیں۔ اور اس کو سنت سمجھتے
ہیں۔ اور بعض کتب حنفیہ سے معلوم ہوتا ہے
کہ سامنے کے چاک گریبان کا کرتا مردوں کو
نہ پہننا چاہیے کیوں کہ یہ عورتوں کا لباس ہے

اس کے بعد کتب فقہیہ کی عبارتیں نقل کی ہیں۔ اور اپنی تحقیق یہ بیان فرمائی ہے
کہ چاک گریبان کے لیے کوئی خاص ہیئت مسنون نہیں ہے اور احادیث صحیحہ میں عورتوں
کے مشابہ لباس پہننے سے منع فرمایا گیا ہے۔ لہذا جن مقامات میں عورتوں کے کرتے
میں چاک گریبان سامنے رہتا ہو۔ وہاں مردوں کو شانوں پر چاک رکھنا چاہیے جیسا
کہ علما نے اور انہر اور علما نے ہند کی و منع ہے۔ چنانچہ حضرت کے کرتے کا چاک
بھی دونوں شانوں پر رہتا تھا :-

عمامہ بھی بطریق مسنون باندھتے تھے۔ اور جمعہ کے دن نیز عیدیں میں عمامہ لباس
استعمال فرماتے تھے :-

مکتوب ۵۵۵ دفتر دوم حصہ ہفتم ص ۵ میں اتباع سنت کے سات درجے بیان فرمائے
ہیں۔ حضرت سے پہلے شاید اس قدر غور و خوض اس مسئلے میں کسی نے نہ کیا ہو۔ اس
مکتوب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اتباع سنت کی کیسی عظیم الشان اہمیت آپ
کی نظر میں تھی۔ اور نظر آپ کی کس قدر عمیق تھی :-

مکتوب مذکور میں اتباع کے تیسرے درجہ کو بیان کر کے لکھتے ہیں :- کہ یہ درجہ بغیر
اس کے نہیں حاصل ہو سکتا کہ بدعت کے نام سے بھی پرہیز کریں۔ حتیٰ کہ جن چیزوں
کو بدعت سمجھا جاتا ہے۔ ان سے بھی دور رہیں۔ پھر ساتوں درجے بیان کر کے

خاتمہ مکتوب میں لکھتے ہیں :-

باجملہ بروقتی کہ آمدہ ست از براخی انبیاء
آمدہ ست علیہم الصلوٰۃ والتحیات سالت
امتان ست کہ بہ طفیل انبیاء علیہم
الصلوٰۃ والتسلیمات ازاں دولت بہرہ
یابند و از انشائش ایشاں توادل نمایندہ
در قافلہ کہ اوست دائم نرسم
ایں بس کہ رسد و در ہانگ جرم

حاصل کلام یہ کہ جو دولت بھی آئی ہے انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے آئی ہے یہ امتوں
کی سعادت ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
کے طفیل میں اس دولت سے بہرہ ور ہوں ۔
میں جانتا ہوں کہ جس تافلہ میں وہ ہیں۔ میں اس
تک نہیں پہنچ سکتا میرے لیے یہی کافی ہے
کہ دور سے ان کے جرس کی آواز مجھ تک
پہنچتی رہے ۔

شیخ کامل وہ ہے جو اتباع سنت کے ان سالتوں
درجوں سے آراستہ ہو اور جو شخص ان میں سے
بعض میں متابعت رکھتا ہو۔ اور بعض میں متابعت
نہ رکھتا ہو۔ وہ فرق مراتب کے ساتھ فی الجملہ تابع
ہے علمائے ظواہر پہلے ہی درجہ کی متابعت میں
خوش ہیں۔ کاش وہ اسی کو پوری طرح انجام دیتے
انہوں نے تو تا بعد از پیروی کی صورت
شریعت کی پیروی تک محدود کر دیا ہے۔ اسی
سے آگے ان کے خیال میں کچھ نہیں ہے سو فیہ
کے طریقہ کو جو تمام درجات متابعت کے
حاصل ہونے کا ذریعہ ہی بیکار سمجھتے ہیں۔ ان
میں سے اکثر شاہین مقتدر سوائے ہدایہ اور بزوری کے
کوئی حلقہ نہ ۔

تابع کامل کسے ست کہ بایں ہفت درجہ
متابعت متقی شود و آنکہ بعضے از درجات
متابعت وارد و بعضے ندارد تابع فی الجملہ
ست علی تفاوت الدرجات علمائے ظواہر
بدرجہ اولیٰ خرسندند کاش ان درجہ
را ہم سرا انجام بدہند متابعت را مقصود
بر صورت شریعت باشد و در را کہ آراستہ
و دیگر نہ ان کا شتر طریقہ موفیہ را کہ در پیاد
حصہ درجات متابعت ست بیکار تصور
نمودہ اند و اکثر شاہان پیرو مقتدا، ان خود را
غیر از ہدایہ و بزوری نہ دانستہ اند
چو ان کرسے کہ در سنگ نہاں ست
زمین و آسمان او ہمان ست

اس کجیہ کے اندر جو کہ بہتر می پوشیدہ ہو کہ بس یہی اس کا زمین و آسمان ہے ۔

(۵) آپ کی کثرت عبادت بھی ایک غیر معمولی شان رکھتی تھی جس کی تعریف آپ کے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ فرمایا کرتے تھے جیسا کہ عنقریب انشاء اللہ معلوم ہو گا۔ نماز پنجگانہ کے علاوہ تہجد اشراق چاشت فجر الزوال نوافل بعد مغرب جن کو عام طور پر لوگ ادا نہیں کہتے ہیں۔ ان سب نمازوں کا پابندی فرماتے تھے۔ شروع شروع میں ان نفل نمازوں میں سورہ یسین پڑھتے تھے۔ چونکہ قرآن و احادیث تک پہنچتی تھی مگر آخر میں ختم قرآن کا معمول ہو لیا تھا۔

سنت عصر اور سنت قبل عشاء بہت کم ترک فرماتے تھے جو دعائیں خاص اوقات کے لیے احادیث میں وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً صبح شام کے وقت سونے اور بیدار ہونے کے وقت وغیرہ وغیرہ ان وعاد کا ایسا التزام تھا جیسے کسی سے بمعنی فعل بے قصد و بے ارادہ صادر ہو جائے۔

تہجد کے لیے نصف شب سے اٹھنے کا معمول تھا۔ اور ہر در رکعت کے بعد توبہ و استغفار اور درود شریف اور دعائیں کے بعد مراقبہ فرماتے تھے۔ یہ سلسلہ فجر تک قائم رہتا تھا۔ فجر کی نماز جماعت سے پڑھنے کے بعد اشراق تک اپنے اصحاب کے ساتھ مراقبہ میں بیٹھتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت خارج نماز میں خود بھی کرتے تھے۔ اور حلقہ کے وقت کسی حافظ سے بھی سننے کا معمول تھا۔ ادویوں جب قاری اچھا پڑھنے والا آجاتا تو اس سے بھی پڑھواتے تھے۔ قرآن مجید کے ساتھ آپ کے شغف کا حال پڑھ کر مولانا جامی رح کا یہ شعر یاد آتا ہے۔

مصلحت نیست مرا یری ازاں آب حیات

ضاعت اللہ بہ کل زمان عطشی

نماز چاشت کے بعد جو فقرائے حاضر غائقلہ ہوتے ان کو کھانا تقسیم ہوتا اور خود بھی اسی وقت قلیل مقدار میں کچھ کھا کر قیلولہ فرماتے۔

لہذا اس آب حیات سے میرا یہ ہونا مناسب نہیں اللہ تعالیٰ ہر آن میری اس پیاس میں انسانہ کرے۔

ہر روز تقریباً ایک سو علماء صلیٰ و حفاظ کو آپ کے باورچی خانہ سے کھانا ملتا تھا۔ رمضان مبارک کے روزے کا بڑا اہتمام فرماتے تھے۔ اور پورے مہینہ میں تراویح پڑھتے تھے اور کم از کم ایک ختم قرآن تراویح میں ضرور ہوتا تھا۔ بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے کبھی رمضان کا مہینہ حالت سفر میں آجاتا تو بھی معمولات میں ذرا کمی نہ ہوتی۔ اور اسے زکوٰۃ میں سال گزرنے کا انتظار نہ فرماتے۔ جس وقت آپ کے ہاتھ میں کچھ روپیہ آجاتا۔ اس کا چالیسواں حصہ نکال کر رکھ لیتے اور مستحقین زکوٰۃ کو وقتاً فوقتاً دیتے رہتے۔ حج کا ارادہ ہر وقت آپ کے دل میں رہتا تھا۔ مگر کبھی تو معصیہ نہ ہوتا تھا۔ اور کبھی دوسرے مواقع و مہمات پیش آجاتے تھے۔

حقوق عباد کے ادا کرنے میں بھی ذرہ برابر کوتاہی نہ فرماتے۔ بیماروں کی عیادت کو تشریف لے جاتے جنازوں میں شرکت فرماتے۔

ان دعیال کی خبر گیری، صاحبزادوں اور مریدوں کی تعلیم و تربیت، علوم شریعہ کا زبانی اور کتابی درس، پھر اپنے نفس مبارک کے حقوق ان سب کاموں کو روزانہ باحسن و جود انجام دیتے۔

تہ۔ اولیاء اللہ کے اوقات میں اللہ تعالیٰ الہی برکت عطا فرماتا ہے کہ ان کے روزانہ کے مشاغل سن کر عقل حیران ہو جاتی ہے۔ اور سمجھ میں نہیں آتا کہ دن رات کے چوبیس گھنٹے ان تمام کاموں کے لیے کس طرح کفایت کر سکتے ہیں۔ خصوصاً وہ لوگ جن کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا گیا *یَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا* ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ، ان بیانات کو مبالغہ پر محمول کرتے ہیں۔ لغو ذہالہ من ثرور النفس۔

بلاشبہ اوقات کی برکت عظیم الشان خرق عادت اور عظیم الشان کرامت ہے۔ جن لوگوں نے ایسا کوئی مقدس نمونہ دیکھا ہے۔ ان کو تو کوئی تردد نہیں ہو سکتا۔ اور جنہوں نے نہیں دیکھا۔ ان کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق کو اپنے اوپر قیاس نہ کریں۔

بارے ازیمیت ترا جد ادا نے معتقد باشں و بیارایا نے
 (۱۶) امر معروف و نہی عن منکر میں آپ ایک مامور من اللہ کی سی شان رکھتے تھے
 کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا ڈر کسی ایذا کا خوف کوئی بڑے سے بڑا خطرہ آپ کو اس
 فریضہ کے ادا کرنے سے روک نہیں سکا۔

حضرت امام کے زمانے میں ہندوستان میں مسلمانوں کی سلطنت تھی۔ اور سلطنت
 اپنے پورے ہماہر جلال پر تھی۔ آپ کی عمر کا ابتدائی حصہ جلال الدین اکبر کے عہد سلطنت میں گزارا
 اس کے بعد نور الدین جہانگیر کا زمانہ آپ نے پایا۔ پہلی سلطنت گولاندہ میںیت کے رنگ میں ڈوبی
 ہوئی تھی۔ مگر ہندو مذہب کے ساتھ صلح و اشتی رکھتی تھی جو کچھ عناد یا مخالفت تھی۔ وہ دین
 اسلام کے ساتھ بھی۔ آج بھی مسلمانوں میں جو لوگ لاف مذہب ہیں وہ اور مذاہب کے ساتھ
 تو بڑی رواداری برتتے ہیں۔ مگر اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ اچھی خاصی دشمنی کا برتاؤ کرتے
 ہیں۔ تاکہ لوگ ان کو آزاد خیال اور غیر متعصب سمجھیں۔ دوسری سلطنت کو نفس اسلام کے ساتھ
 کوئی عناد نہ تھا۔ مگر سلطنت و بادشاہت کا نشہ بہت بڑھ گیا تھا۔ درختے بادشاہ پر لٹا بیٹھتا
 من الجینوں کا جن بھی سوار تھا۔ حتیٰ کہ شاہی دربار کی تعظیم یہ تھی کہ لوگ بادشاہ کو سجدہ
 کریں۔ سجدہ تعظیمی کے جواز کا فتویٰ بھی بزرگ سلطنت حاصل کر لیا گیا تھا۔

ان سب باتوں پر طرہ یہ تھا۔ کہ بادشاہ کی محبوبہ ملکہ نور جہاں بیگم جس کے ہاتھ میں بادشاہ
 نے سلطنت کی باگ و سے رکھی تھی۔ نہایت غالی شیعہ تھی۔ جس کا ادنیٰ کمرشمہ یہ تھا۔ کہ نور اللہ
 شومتری جیسا ویریدہ وہن سلطنت کا قاضی القضاۃ بنا لیا گیا تھا۔ بڑھنچھو سکتا ہے۔ کہ ان
 دونوں سلطنتوں کے اثر سے عام مسلمانوں کی کیا حالت ہوگی۔ عوام تو عوام پیشہ و علماء
 اور دوکاندار صوفیہ جن کی کثرت غیر القرون کے بعد یونانیوں یا ترقی پر ہے کہاں سے
 کہاں پہنچ گئے ہوں گے۔

حالت یہ تھی کہ ایک طرف شرک اور بت پرستی کی رسمیں مسلمانوں میں رائج
 ہو رہی تھیں۔ اور دوسری طرف بدعتوں کے بادل سروں پر منڈلا رہے تھے۔ اور تیسری
 طرف سے یہ آوازیں آرہی تھیں۔ کہ ثریعت اور چیز ہے اور طریقت اور چیز ہے

مذہب عشق ازہد مذہب جد است عاشقان را مذہب دولت خدات
 اور جو تھی طرف رخص کی گرم بازاری ترقی کر رہی تھی۔ تفضیلیست تو بر ملا شائع تھی
 اور خفیہ خفیہ صحابہ کرام کی بدگوئی بھی ہوتی تھی۔ خصوصاً ان صحابہ کرام کی جن سے حضرت
 علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے محاربات و مشاجرات واقع ہوئے تھے بلکہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ کی بدگوئی تک نوبت پہنچ گئی تھی۔ غرض کہ ہندوستان کے مسلمان خصوصاً
 اور ساری دنیا کے مسلمان عموماً بڑے عظیم الشان معائب میں مبتلا تھے۔ بہاروں
 طرف سے ابلیس کی فوجوں نے ان کا محاصرہ کر لیا تھا۔ دو چار حقانی علماء یا کوئی ربانی
 درویش اگر تھے بھی تو ان کو ہمت نہ ہوتی تھی۔ کہ ایسے پر قتم وقت میں لب کشائی کریں
 اور حق بات زبان یا قلم سے نکال کر اپنے کو ظلم اور ملامت کا نشانہ بنائیں۔ دنیا میں
 جب کبھی اس قدر ظلمت طاری ہوئی۔ تو حق تعالیٰ کی رحمت نے کسی نبی کو بھیجا۔ لہذا
 اس وقت بھی کسی نبی کو مبعوث ہونا چاہیے تھا۔ مگر نبوت حضرت سید الانبیاء صلی اللہ
 علیہ وسلم پر ختم ہو چکی تھی۔ اس لیے آپ کی امت میں ایک شخص الف ثانی کا مجدد
 بنایا گیا۔ اور اس نے وہی کام کیا جو ایک مامور من اللہ نبی کرتے اور اسی ہمت و استقلال
 سے کیا۔ اور حق تعالیٰ نے نتیجہ آپ کی مساعی جمیلہ کا ایسا ظاہر فرمایا کہ باید خایہ علماء کی
 بھی اصلاح ہوئی اور صوفیہ کی بھی بادشاہ اراکین سلطنت بھی خواب غفلت سے بیدار
 ہو گئے۔۔۔

آج ہندوستان میں خدمات دینیہ کی جو صورتیں بھی نظر آ رہی ہیں۔ یہ سب
 حضرت ہی کی سعی مشکور کا نتیجہ ہیں: نَحْمَدُہُ اللہ تعالیٰ عن الاسلام و اہلہ
 حیدر الحجاز ۵

مکتوبات قدسیہ کے مطالعہ سے اس زمانے کی حالت کا بھی اندازہ ہوتا
 ہے اور آپ کی مساعی مشکور کا بھی مکتوب ذکر دفتر اول حصہ اول ص ۹ میں لکھتے ہیں:۔
 عزیزے شیطان یحییٰ راوید کہ فارغ نشسته یک ستر خیزے شیطان یحییٰ کو دیکھا کہ فارغ بیٹھا
 است و از تظلیس و اغوا خواطر جمع ساخته ہے اور لوگوں کو بہکانے اور بے راہ بنانے کے کام سے

اُس عزیز سر اس را پر سید لعین گفت
 کہ علمائے سوء ایں وقت دریں وقت
 با من خود مدد عظیم کردند و مرا ازین مهم فارغ
 ساختند و الحق دریں زمان ہر سستی و
 مدہمتی کہ در امور شریعیہ واقع شدہ است
 و ہر فتورے کہ در ترویج ملت و دین ظاہر
 گشتہ است ہمہ از شوخی علمائے سوء
 طہت و فساد نیات ایشان ہر

مکتوب معاً دفتر اول حصہ دوم ص ۱۵۱ میں شیخ فرید کو جو بادشاہ کے بڑے مقرب
 و صاحب خاص تھے کہتے ہیں ہر

صلاح بادشاہ صلاح عالم است و فساد
 او فساد عالم۔ میدانند کہ در قرن ماضی (یعنی
 عہد اکبری) ہر سرائے اسلام چہاں گزشتہ
 ست زبونی اہل اسلام باوجود کمال
 عزت و وقور سابقہ ازین نگذشتہ
 بود کہ مسلمانان بروین خود باشند و کفار
 بر کیش خود کریمہ لکم دینکہ ولی دین۔

بیان ایں معنی است و در قرن ماضی کفار
 بر ملا بطریق استیلا اجرائی احکام کفر و
 وار اسلام سے کردند و مسلمانان از
 اظہار احکام اسلام عاجز بودند و اگر میکردند
 قتل کر دیے جاتے تھے چند سطر کے بعد دنیا دار علماء جن کا مطمح نظر صرف یہ حقیر و ذلیل

بادشاہ کی درستگی سے عالم کی درستگی ہے اور بادشاہ
 کے فساد سے عالم کا فساد آپ جانتے ہیں کہ
 زمانہ ماضی (یعنی اکبر کے عہد میں اہل اسلام پر کیا
 کچھ نہیں گزرا زائد اسبق میں جبکہ اسلام کی عزت
 حد کو پہنچی ہوئی تھی اہل اسلام کی بد حالی اس
 سے آگے نہیں بڑھی تھی کہ مسلمان اپنے دین
 پر رہیں اور کافر اپنے طریقہ پر جیسا کہ آیت کریمہ لکم
 دینکم ولی دین سے ظاہر ہے کہ لیکن زمانہ ماضی
 (یعنی عہد اکبری) میں تو یہ حال ہوا کہ کفار تو بر ملا
 پورے غلبہ کے ساتھ دارالاسلام میں احکام کفر
 جاری کرتے تھے اور مسلمان احکام اسلام ظاہر کرنے
 سے بھی عاجز و نامر تھے اور اگر ظاہر کرتے تھے

مطمئن ہے کہ عزیز نے فیضان سے پوچھا کہ
 اس میں کیا راز ہے شیطان نے جواب دیا کہ اس زمانہ
 کے علماء سوء نے ان نیت پیری بڑی مدد کی ہے
 مجھ کو اس مہم سے سبکدوش کر دیا یہی بات یہ
 ہے کہ اس زمانہ میں امور شریعیہ میں ہر سستی و مدہمت
 دیکھیں اگر ہوئے۔ اور ہر شہ ان دین و ملت
 کی اشاعت میں پیدا ہو گیا ہے۔ وہ سب انہی
 علماء سوء کی بد نظمی اور ان کی فسادیت کا نتیجہ ہے۔

دنیا ہی ان کی محبت نہ ہر قاتل اور ان کا فساد
فساد متعدی ہے۔ جو عالم صرف اپنی دنیوی
کامیابی و تن پروری میں مشغول رہتا ہو۔ وہ
خود گمراہ ہے دوسرے کی رہبری کیا کرے گا۔
اس زمانہ میں (یعنی مملکت اکبری میں) جو معیشت
بھی مسلمانوں پر آئی وہ اسی جماعت کی بدبختی
کا نتیجہ تھی۔ یہی لوگ بادشاہ کو راہ راست سے
ہٹاتے ہیں وہ بہتر فرستے جو گمراہ ہوئے۔ ان
کے پیشوا یہی علمائے سود تھے۔ جب کوئی
غیر عالم گمراہ ہوتا ہے تو بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ
اس کی گمراہی سے دوسرے بھی گمراہ ہوں۔
لیکن ایک عالم کی گمراہی بہتوں کو گمراہ کرتی ہے،
اس زمانہ کے صوفی ناجاہلوں کا معاملہ بھی
علمائے سود جیسا ہے۔ ان کا فساد بھی متعدی ہے

مکتوب دوم دفتر اول حصہ دوم میں انھیں شیخ فرید کو دیر سن کر کہہ کر بادشاہ اس
بات پر راضی ہو گئے ہیں۔ کہ علماء ان کی صحبت میں رہیں اور انہیں شیخ فرید کو حکم شاہی
ملا ہے کہ چار عالم منتخب کر دے لکھتے ہیں :-
علمائے دین و دار خود اقل قلیل اند کہ از حب
جاہ و ریاست گزشتہ باشند و مطلبے
غیر از ترویج شریعت و تائید ملت نداشته
باشند بر تقدیر حب جاہ ہر کدام ادریں علمائے
طرفے خواہد گرفت داخلہار فعیلت خود
خواہد نمود و سمنان اخلاقی در میان خواہد

ایسے دیندار علماء بہت ہی کم ہیں جو حب جاہ
و طلب ریاست سے بالاتر ہوں اور سوائے
ترویج شریعت اور تائید ملت کے اور کوئی
مغرض نہ رکھتے ہوں اگر ان میں حب جاہ ہے
تو ان میں سے جس عالم کو بھی اس میں سے
کچھ حصہ ملے گا اور وہ دوسروں پر اپنی فضیلت

علمائے دنیا کہ ہست ایشان دنیا کی دنیہ
ست صحبت ایشان نہ ہر قاتل مست
و فساد ایشان فساد متعدی ہے
عالم کہ کامرائی و تن پروری کند
افویشن گم ست گمراہی کند
در قرن ماضی ہر بلائے کہ بر سر آواز شومی این
جماعہ بود بادشاہاں را ایشان از راہ
سے بر نہ ہفتاد و دو ملت کہ راہ منالیت
اختیار کردہ اند مقتدایان اینہا علمائے سود
بودند۔ غیر از علماء ہر کہ بضالیت رفت کم
ست کہ منالیت او دیگرے تقدی کند
اکثر جملائی صوفی نمائے این زمانہ حکم
علمائے سود وارد فساد اینہا نیسفسار
متعدی ست ۔

ظاہر کر کے گا۔ اور اختلافی باتیں زیر بحث لائیگا
اور انہی کو بادشاہ سے قربت حاصل کرنے کا ذریعہ
بنائے گا۔ لامحالہ ترویج دین کا کام اتر ہوگا۔
گزشتہ دور میں بادشاہوں سے تقرب حاصل
کرنے کے لیے علماء کے اختلاف نے ایک عالم
کو مصیبت میں ڈال دیا تھا وہی بادشاہوں کی
صحبت اس وقت بھی دہیٹش ہے۔ ایسی حالت
میں ترویج دین کی کہاں گنجائش ہوگی بلکہ یہ
صحبت تو دین کی بربادی کا باعث ہوگی اللہ تعالیٰ
اس سے بچا ہوں رکھے اور علمائے سود کے
فتنہ سے بچائے۔ لہذا اگر کسی ایک عالم کو اس
مقصد کے لیے منتخب کیا جائے۔ تو بہتر ہوگا۔
اگر کوئی عالم طالب آخرت لی جائے تو بڑی
خوش قسمتی کی بات ہے کیونکہ اس کی صحبت
تو کیریتو احمد ہے مادہ اگر ایسا عالم دستیاب
نہ ہو تو خوب غور و فکر کے بعد ان میں سے جو
بہتر معلوم ہو اس کو منتخب کر لیں۔

مکتوب ۶۵ دفتر اول حصہ دوم ص ۴۵ میں خان الملک کو جو کہیں سلطنت تھے اور
بادشاہ ان کی بات بہت مانتے تھے لکھتے ہیں۔

غربت اسلام تاجحدے رسیدہ ست کہ
کفار بر ملا حق اسلام و ذم مسلمان بے
نمائندہ بے تماشای اجرای احکام کفر و
مداچی اہل آن در کو چہ د بازارے کنند و

اب اسلام کی غربت اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ
کفار بر ملا اسلام ادا ہل اسلام پر طعنہ زنی کرتے
ہیں اور بغیر کسی جھجک کے کو چہ دما زار میں احکام
کفر جاری کرتے ہیں۔ اور ان کے ماننے والوں کی

آورد و آن را تو سل قربت بادشاہ خواهد
ساعت ناچار ہم دین اتر خواهد شد در
قرن سابق اختلافات علماء عالم را در بلا
انداخت و ہمان صحبت در پیش ست
ترویج چہ گنجائش وارو کہ باعث تخریب
دین خواهد شد، و العیاذ باللہ سبحانہ
من ذلک و من فتنہ العلماء السوء اگر یک عالم
را از برای این عرض انتخاب نمایند
بہتر سے نماید اگر از علمای آخرت پیدا
شود چہ سعادت کہ صحبت او کبریت
اخرست و اگر پیدا نہ شود بعد از تامل
صحیح بہترین ایی جنس را اختیار
کنند۔

مسلمانان از اجزای احکام اسلام ممنوع
در رتبان شرائع مذموم و مطعون و پھر لفاصلہ
چند سطور امر و اس روزست کہ عمل
قلیل را با جرنیل با عتنائے تمام قبول سے
فرمایند از اصحاب کہف غیر از ہجرت
عملے دیگر نمایاں نیست کہ اس ہمد اعتقاد
پیدا کردہ ست سپاہیان در وقت غلبہ
اعداد اگر اندک تر و دے کنند اعتبار بسیار
پیدا سے کنند بخلاف در وقت امن و سکین
اعداد و این جہاد قوی کہ امر و شمارا میسر
شدہ ست جہاد اکبر ست مغتنم
و ایند و ہل من مزید بگوئید و این جہاد
گفتن را بہ از جہاد کشتن و ایند و پھر بعد
دو سطر حضرت خواجہ احمد قدس سرہ
میفرمودند کہ اگر من شیخی کنم ہیچ شیخے
در عالم مرید نیابد اما مرکار و دیگر فرمودہ
اند و آن ترویج شریعت و تائید ملت
ست لاجرم بصحبت سلاطین سے رفتند
و بتصرف خود ایشان را منتقاد سے یافتند
و بتوسل ایشان ترویج شریعت سے
فرمودند۔ مفسر آن ست کہ چون حق تعالی
بر کست محبت شما با کابر اس خانوادہ بزرگ
قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم غریب شایانائیر سے

ملاحی کرتے ہیں۔ اور۔ اما انوں کا یہ حال کہ
احکام اسلام جاری کرنے سے روکے جاتے ہیں
اور ان کی بجائے آوری پر مطعون و بدنام کیے جاتے
ہیں۔ چند سطروں کے بعد آج کا دن وہ دن
ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اساعل بھی بڑے اجر و
ثواب کے ساتھ پوری عنایت و مہربانی سے
قبول فرماتا ہے۔ دیکھئے اصحاب کہف سے
سوائے ہجرت کے اور کوئی عمل خاص ظاہر
نہیں ہوا۔ لیکن اس نے اللہ تعالیٰ کے دربار
میں اتنا بڑا درجہ حاصل کیا سپاہی دشمنوں
کے غلبہ کے وقت اگر تھوڑی سی کوشش کرتے
ہیں۔ تو ان کا ہیبت محاذ کیا جاتا ہے۔ لیکن امن و
سکون کے زمانہ میں یہ بات نہیں ہوتی۔ جہاد قوی
کی دولت جو آج آپ کو حاصل ہے یہ جہاد اکبر
ہے اس کو غنیمت سمجھیں۔ اور ہل من مزید کہیں
اس جہاد زبانی کو سنائی سے بہتر خیال کریں
دو سطر دے کے بعد حضرت خواجہ احمد قدس
سرہ فرماتے تھے کہ اگر میں شیخ بن کر بیٹھوں تو
دنیا میں کسی شیخ کو مرید نہ سے لیکن مجھ کو
دوسرا کام پر رکھا گیا ہے۔ وہ ہے۔ شریعت
کو رائج کرنا اور ملت کو مضبوط کرنا اس ضرورت
سے بادشاہوں کی محبت میں جانتے تھے
اور اپنے تصرف سے ان کو مطیع بناتے تھے

بخشیدہ ست و عظمت مسلمانی شما در نظر
اقزان ظاہر گشتہ سعی فرمایند کہ لاف احکام
کبیرہ اہل کفر کہ در اہل اسلام شیوے پیدا
کردہ اند منہدم و مندرس گردند و اہل اسلام
از ان منکرات محفوظ مانند جبزل کم اللہ
سبحانہ عناد من جمیع المسلمین غیر المجاور
اور سلطنت پیشین عناد بدین مصطفوی
علیہ الصلوٰۃ والسلام مفہوم مے شد و درین
سلطنت ظاہر آن عناد نیست اگر مست
از عدم علم ست ترس آن ست کہ مبادا
اں جامع کار بغا و انجامد بر مسلمانان معاً
تنگ تر افتد

اور دین مصطفوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ایک قسم کا عناد معلوم ہوتا تھا لیکن اس سلطنت
کو بظاہر وہ عناد نہیں ہے اگر ہے تو عدم علم کی بنا پر ہے۔ خوف اس کا ہے کہ کہیں انجام کار یہاں
بھی دہی عناد نہ پیدا ہو جائے اور معاملہ مسلمانوں کے لیے زیادہ تنگ ہو جائے :

جو بید بریر ایمان غولیش مے لرزم
مکتوب ۵۵ و فتر دم حصہ ہفتم ص ۱۱ میں لکھتے ہیں۔

تا از بدعت حسنہ در رنگ بدعت سببہ
احترار نہ نماید بو شے ازین دولت بشام
جان اور سدو ایں معنی امر و متعرت
کہ عام و دریا ئی بدعت غرق گشتہ ست
و بہ غلمات بدعت آرام گرفتہ گر جہاں است
کہ دم از رفع بدعت زند و اھیائی منت

جب تک انسان بدعت حسنہ سے بدعت سببہ
کی طرح پرہیز نہ کرے گا دولت ایمان کی بوس
کے شام جان تنگ نہ پہنچے گی اور یہ بات اس
زمانہ میں بہت دشوار ہے کیونکہ دنیا بدعت
میں غرق ہے اور بدعات کی تاریکیوں میں
آرام کر رہی ہے کسی کی مجال ہے جو بدعت

پہران کے ذریعہ سے ترویج فریعت کرتے
تھے لہذا آپ سے درخواست ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
نے اس بزرگ خاندان نقشبندیہ کے اکابر
کے ساتھ محبت رکھنے کی برکت سے آپ
کے کلام میں تاثیر بخشی ہے۔ اور آپ کی دینی
عظمت آپ کے ہم جنسوں کی نگاہ میں ظاہر ہو
گواہ ہے تو آپ کو شش کریں کہ کم سے کم کافروں
کے ناس شعا و در اسم جو مسلمانوں میں شائع ہو
گئے ہیں۔ معذور و معدوم ہو جائیں اور مسلمان ان
منکرات سے محفوظ رہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو
ہماری طرف سے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے
اس کا بہترین بدلہ عطا فرمائے۔ پہلی سلطنت

لب کشاید اکثر علمائے ایں وقت رواج
وہند بائی بدعت اندو محو کنند ائی سنت
بدعت ہائے پس شدہ راتعاں خلیق
وانستہ بجواز بلکہ باستحسان آن فتوی
مے دہند و مردم را بدعت دلالت مے
نمائند چہ میگویند اگر مملکت شیوع
پیدا کند باطل متعارف شود و تعال
گروہ مگر نہ دانند کہ تعال دلیل
استحسان نیست تعالے کہ معتبرست ہمان
ست کہ از صدر اول آمدہ مست یا باجماع
جمع مردم حاصل گشتہ۔
م جو تعال شرعاً معتبر ہے وہی تعال ہے جو صدر اول ہے ہو یا اس پر تمام مسلمانوں
کا اجماع ہو۔

مکتوب ۲۹ دفتر اول حصہ اول مدھے میں حضرت شیخ نظام نقاشی مری

کو چڑس وقت

لے حضرت شیخ نظام نقاشی مری طریقہ چشتیہ صابریہ کے ائمہ میں سے ہیں۔ جیسا کہ حضرت حاجی امجد اللہ
صاحب مہاجری کے شجرہ کے دیکھنے سے ظاہر ہے حضرت امام ربانی کے متعدد مکتوبات ان کے نام
ہیں۔ اور دیکھنے کا طرز وہی ہے جو شیخ اپنے مریدوں کے لیے اختیار کرتا ہے چنانچہ یہاں بھی ایک مکتوب
منقول ہے اور ان سے قطع نظر کر کے جب زمانہ ایک ہے تو ممکن نہیں کہ انہوں نے حضرت امام ربانیؒ
سے فیض نہ لیا ہو۔ کیونکہ اب اس الف میں حضرت امام ربانیؒ کی ذات اقدس واسطہ فیوض الہیہ اور
غالباً یہی سبب ہے کہ حضرت حاجی امجد اللہ صاحب رحمۃ اللہ کے سچے متوسلین کو حضرت امام ربانیؒ سے
اور ان کے خاندان سے ایک خاص تعلق ہے اور سب پر مجددی رنگ غالب ہے۔

صِبْغَةُ اللَّهِ وَمِنْ أَحْسَنٍ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لِلْعَابِدِينَ ۝ ۵

اکابر صوفیہ میں سے نئے نئے لکھتے ہیں :-
مقربات اعمال یا فرائض اندیا نوافل ،
نوافل را در جنب فرائض بیچ اغنیائیت
ادامی فرستے از فرائض در وقتے از
اونات یہ از اوم نوافل ہزار سالہ
ست اگرچہ یہ نبینہ ، خالص اد اشود
ہر نفلے کہ باشند از عتو و زکوۃ و صوم
و زکوۃ و فکر و امثال ایہا (الہ ان قال)
پس رعایت ادبے و اجتناب از
مکروہے اگرچہ تنزیہی باشند تکلیف
کہ تخریج بمراتب از ذکر و فکر و مراقبہ
توجہ بہتر باشند (الہ ان قال) پس نماز
خشتن را در نصف اخیر از شب گزارون
و آن تاخیر را وسیلہ تا کبد قیام لیل ساختن
بیسے مشککہ باشند چہ نزد خفیہ رضی اللہ
تعالی عنہم ادامی نماز خشتن در اس
وقت مکروہ ست ظاہر انہیں
کراہت کراہت تخریمہ اساوہ
دارند نیز کہ ادامی نماز خشتن را نصف
ایل مباح و اشنتہ اند و از نصف آن طرف
مکروہ آختہ اند پس مکروہ ہے کہ مقابل مباح
در مکروہ تخریمی ست ، و نزو شافعیہ
ادامی نماز خشتن در اس وقت جائز نیست

خدا سے قریب کرنے والے اعمال یا فرائض ہیں یا
نوافل فرائض کے مقابلہ میں نوافل کا کوئی اعتبار
نہیں ہے اپنے وقت پر کسی فرض کا بجالانا ہر اصل
نوافل را کرتے سے بہتر ہے اگرچہ وہ خلوص بہت
سے ادائیگے جائیں خواہ وہ کوئی نفل ہو نماز و زکوۃ
و روزہ ہو یا ذکر و فکر وغیرہ ہوں یا انکے فرماتے
ہیں (لہذا فرائض میں) کسی ادب کی رعایت
کرنا اور مکروہ سے اجتناب اگرچہ مکروہ
تنزیہی ہو چہ جائے کہ تخریمی ، ذکر و فکر مراقبہ
و توجہ سے بدرجہا بہتر ہوگا (پھر آگے تخریم
فرماتے ہیں) پس نماز عشاء نصف شب کے بعد
اداکرنا اور اس کو قیام لیل کی تاکید کا وسیلہ بنا یا ست
براہوگا اس لیے کہ خفیہ رضی اللہ تعالی عنہم
کے نزدیک نصف شب کے بعد نماز عشاء را
کرنا مکروہ ہے اور ظاہر ہے کہ اس مکروہ سے ان
کی مراد مکروہ تخریمی ہے کیونکہ نصف شب تک تو
وہ نماز عشاء را کرتے مباح کہتے ہیں اور نصف
شب کے بعد مکروہ کہتے ہیں لہذا جو مکروہ مباح
کے مقابل ہے وہ مکروہ تخریمی ہے شافعیہ کے
دیک تو نصف شب کے بعد نماز عشاء بطور اہل
جائز نہیں ہے (پھر آگے چل کر فرماتے ہیں) لہذا یہ عمل
کرنا چاہیے اور گذشتہ نمازوں کی قضایا پڑھنا

(الی ان قال) پس این عمل باید نمود و صلوات
گزشتہ راقعہ ایاید کرد (الی ان قال) و ایضاً
آب متعلی کہ ازالہ حدث نمودہ باشد یا نہایت
قرینت استعمالش کردہ باشد در وضو بخوریز کنند
کہ مردم آن آب را بخورند کہ آن آب نزو
امام اعظم بحسب مغلطہ سنت و فقہا منع خوردن
آن آب کردہ اند و خوردن آن را مکروہ و شتہ
اند (پھر بقاصلہ چند سطور ص ۷۷) و ایضاً مردم
معتدل نقل کردہ اند کہ بعضی از خلفائے شمارا
مریدان ایشان سجدہ می کنند بر زمین بوس
ہم کفایت نمی کنند شناعیت این
فعل اظہر من شمس سمع منع شان بکنید
و تاکید در منع نمایند اجتناب این
قسم افعال از ہمہ کس مطلوب سب
علی الخصوص شخصہ کہ باقتدائے خلق
خود را بر آوردہ باشد اجتناب این
قسم افعال اورا از اند ضروریات
سنت کہ مقلدان باعمال او اقتدا نخوا
کرد و در بلا خواہند افتاد و پھر بقاصلہ
چند سطور (پس باید بچمنان کہ در مجلس
شریف از کتب تصوف مذکورے
شود از کتب فقہیہ نیز مذکور شود و
کتب فقہیہ بہ عبارات فارسی بسید اند مثل

چاہیہ (اس کے بعد غریب فرماتے ہیں) اسی طرح
جس پانی سے ازالہ حدث کیا گیا ہو یا اس کو وضو
میں بنسبت قربت استعمال کیا گیا ہو لوگوں کو اس
کے پینے کی اجازت نہ دیں کیونکہ یہ پانی امام اعظم
کے نزدیک نجس ہے اور فقہانے اس کے پینے
سے منع کیا ہے اور اس کا پینا مکروہ بتایا
ہے (چند سطروں کے بعد) اور یہ بات
بھی معتدل لوگوں کی زبانی معلوم ہوئی ہے
کہ آپ کے بعض خلفا کو ان کے مریدین
سجدہ کرتے ہیں زمین بوسی پر بھی اکتفا نہیں
کرتے اس فعل کی برائی تو افتاب سے بھی
زیادہ روشن ہے لہذا ان کو منع کیجیے اور
تاکید سے منع کیجیے اس قسم کی باتوں سے
بچنا تو ہر شخص کے لیے ضروری ہے مگر
اس شخص کے لیے تو خصوصیت سے نہایت
ضروری ہے جو مقتدائے خلق بنے۔ کیونکہ
اس کے مقلدان اعمال میں اس کی پیروی
کریں گے اور مصیبت میں پڑیں گے۔
(چند سطروں کے بعد) اس لیے چاہیہ کہ جس طرح
آپ کی مجلس شریف میں کتب تصوف پڑھی جاتی ہیں
کتب فقہیہ بھی پڑھی جائیں کتب فقہیہ فارسی زبان
میں بھی بہت ہیں مثلاً مجموعہ خانی حمۃ الاسلام۔
کنز فارسی، بلکہ اگر کتب تصوف نہ پڑھی

مجموعہ خانی و عمدۃ الاسلام و کتب فارسی بلکہ از کتب تصوف اگر مذکور نہ شود باک نیست کہ آن باحوال تعلق دارد و درقال درنہ آید و از کتب فقہی نہ کورناشدن احتمال ضرر وارد نہ زیادہ چہ اطناب نماید اظہیل بدیل علی الکثیر سے
اند کے پیش نہ کہتم علم دل ترسیدم کہ دل آزرده شومی ورنہ سخن بسیارست۔
جائیں تو کوئی نقصان نہیں کیونکہ تصوف کا تعلق احوال سے ہے زبان سے بیان کرنے کی چیز نہیں ہے لیکن کتب فقہیہ نہ پڑھے جانے میں نقصان کا احتمال ہے۔ زیادہ کیا طول دیا جائے۔ یہ مختصر ہی باتیں بہت سی باتوں کی رہنمائی کرتی ہیں۔ میں نے اپنا مختصر اساعلم دل آپ کے سامنے بیان کیا اور اس سے ڈرا کہ آپ دل آزرده ہوں گے ورنہ کہنے کی باتیں بہت ہیں۔

پھر انہیں حضرت شیخ نظام نقانی سمری کو مکتوب ۳۱ دفتر اول حصہ اول میں مافیہ و فضائل الیہ بیان فرمانے کے بعد صلی علیہ وسلم لکھتے ہیں :-

علامت درستی علوم لدینہ مطابقت است با صریح علوم بشریہ۔ اگر سر مو تجاوزست از مکرست و احنی ما حقیقہ العلماء من اہل السنۃ و الجماعۃ و ماسوی ذلک اما زندقہ و اتحاد سکروقت و غلبہ حال و این تمام مطابقت ادر مقام عبیت میسرست در مادی این نحوے از سر محققست مٹ۔
گر بگویم شرح الی بے حد شود
شخص از خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس سوال کرد کہ مقصود از سلوک چیست فرمود نہ تا معرفت اجمالی تفصیلی گرد۔
علوم لدینیہ کے صحیح ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ صریح علوم بشریہ کے مطابق ہوں اگر بال برابر ہی اس سے تجاوز ہے تو یہ سکر ہے حق وہ ہے۔ حق وہ ہے جس کو علمائے اہل سنت و جماعت نے حق سمجھا ہے اس کے اسوا جو باتیں ہیں وہ یا تو زندقہ و اتحاد ہیں یا سکروقت اور غلبہ حال یہ مطابقت مقام عبیت میں نصیب ہوتی ہے اس کے مادر ہیں کچھ دیکھ کر مزور ہوتا ہے اگر اس کی شرح کر دی تو وہ بے حد ہو کہی شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ الاقدس سوال کیا کہ سلوک کا مقصد کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ کچھ چیزوں کو اجمالاً جانتا ہے ان کو تفصیلاً جاننے

واستدلال کشفی شود نہ فرمود نہ نامعرفت
زاندر معارف شرعیہ حاصل کند اگر چہ در
امور زائدہ پیدا مے شوند اما اگر یہ نہایت
کار رسانند آن زوائد ہمارے منکر و غیر
وہمان معارف شرعیہ بروجہ تفصیل
معلوم مے گردند و از حقیقت استدلال
بفضائی اطلاق کشف مے آیند۔

اور جن باتوں کو نظر و استدلال سے سمجھتا ہے ان
کو کشف سے سمجھ لے حضرت خواجہ نے جواب
میں یہ نہیں فرمایا کہ سلوک کی عرصہ یہ ہے کہ
معارف شرعیہ سے زائد معرفت حاصل ہو
اگرچہ اس راہ میں زائد باتیں بھی ظاہر ہوتی ہیں
لیکن جب انتہاء کو پہنچتا ہے تو یہ زوائد ہمارے
منکر و غیر ہوتے ہیں اور وہی معارف شرعیہ تفصیل
طریقہ پر معلوم ہوتے ہیں اور سالک استدلال کی
نگی سے نکل کر کشف کی کشادگی میں پہنچ جاتا ہے۔

ابتداءً میں آپ کو بڑے بڑے مصائب اٹھانا پڑے اور آپ نے آپ
کریمہ - یا نبی اللہ الصلوٰۃ داہر بالمعروف و الدنہ عن المنکر و اصبہ علی ما اصابک
پر بڑی اولوالعزمی سے عمل کر کے ایک بہترین نمونہ دنیا کے لیے چھوڑا۔

حالت یہ ہوئی کہ جاہل متصوفین اور دنیا دار علماء کو اپنی کساد بازاری کے خطرہ
نے مخالفت پر آمادہ کیا اور روانہ کو نور جہاں بیگم کی وجہ سے جو امیدیں اپنے مذہب
کی اشاعت اور دین اسلام کے فنا کرنے کی قائم ہو گئی تھیں اور یہاں تک وہ
کا میاب ہو چکے تھے کہ صوفی اور تفصیلی دو مترادف لفظیں سمجھی جانے لگی تھیں
حضرت امام ربانی کی ذات اقدس ان کو سد راہ نظر آئی۔ ان سب نے
مل کر ایک ایسی منظم اور مکمل سازش کی اور حضرت امام ربانی کے خلاف
ایسا زبردست پروپیگنڈا کیا جو کامل مصداق دان کان مکرھم لنزدل
منہ الجبال کا تھا

اس پروپیگنڈے کے اثر سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی جیسا متبحر و رویندار عالم
نہج سکا تو پھر بادشاہ اور شاہی دربار کے اراکین کا متاثر ہو جانا کیا بڑی بات تھی۔
بادشاہ کا متاثر ہونا تھا کہ تمام ہندوستان میں آگ لگ گئی۔

بادشاہ (جہانگیر) کو چند مکتوبات قدسیہ کے حوالے قطع و برید کے ساتھ سنائے گئے اور ان کا غلط مطلب سمجھا کر سخت برہم کیا گیا۔ از انجملہ ایک بات یہ سمجھائی گئی۔ کہ شیخ احمد اپنے کو حضرت ابو بکر صدیقؓ سے افضل کہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

حضرت امام ربانیؒ کو ان کے متوسلین و متناقضین، ناپاک سازشوں کی اطلاع دیتے تھے تو آپ ان کو لکھ بھیجتے تھے کہ ان باتوں کی کچھ پرواہ نہ کرنی چاہیے تم لوگ اپنے کام میں (یعنی یاد الہی میں) مشغول ہو جو جیسا کرے گا اس کا نتیجہ پائے گا کبھی کبھی اپنے مفصلین کو ان بیجا الزامات کا جواب لکھ بھیجنے تھے جو آپ پر لگائے جاتے تھے۔

یہ معاملہ بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ بادشاہ نے آپ کو طلب کیا آپ تشریف لے گئے اور بادشاہ کو اصل حقیقت سمجھا کر کامل طور پر مطمئن کر دیا مفسدوں نے جب دیکھا کہ ہمارا کیا دھڑا سب خاک میں ملا جاتا ہے تو فوراً ایک دوسرا کرتب کیا بادشاہ کو سمجھایا کہ حضور یہ شخص بڑا خطرناک ہے سلطنت کا باغی ہے دیکھیے تمام علمائے کرام سجدہ تعظیمی کے جواز کا فتویٰ دے چکے ہیں مگر یہ شخص اپنے مکتوبات میں اس شرعی فتوے کی برابر مخالفت کرتا رہا۔ اس کا بین ثبوت یہ ہے کہ اس شخص کو حکم دیا جائے کہ حضور کو سجدہ کرے یہ سمجھی اس حکم پر عمل نہ کرے گا۔ یہ بات بادشاہ کے دل میں اتر گئی اور بادشاہ نے اپنے لیے سجدہ کرنے کا حکم دیا حضرت امام ربانیؒ نے اس حکم پر عمل کرنے سے قطعی انکار کر دیا اور فرمایا کہ سجدہ از روی نص قرآنی خالق کے لیے مخصوص ہے۔ اس سے بڑھ کر حماقت اور بطالت کیا ہوگی کہ ایک مخلوق اپنی جیسی عاجز و محتاج مخلوق کو سجدہ کرے یہ سن کر جہانگیر کی وہی حالت ہوئی جو بہترین اہلبیاد علیہ السلام کا فرمان عالی شان سن کر خسرو پرویز بادشاہ ایران کی ہوئی تھی۔

زنجیری گشت ہر مویش سناتے زگر می ہر گنش آتش فشانے
اسی غیظ و غضب کی حالت میں حضرت امام ربانیؒ کے قتل کا حکم صادر ہوا مگر پھر کچھ سوچ سمجھ کر قتل کی بجائے غیر محدود وقت کے لیے قید کا حکم سنایا گیا اور اچھن ریاست

گوالیار کا قید خانہ آپ کے قدم سے رشکِ جنت بنا سہ
 بٹے ہر جا رسد حور اسرشتے! اگر دوزخ بود گرد و بہشتے!
 قید سے رہائی کا واقعہ بھی آپ کی روشن کرامت ہے۔ بادشاہ جہانگیر نے خواب
 دیکھا خواب کیا قسمت جاگ اٹھی دیکھا کہ سید الخلق الشرف الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم بطور
 تاسف کے اپنی انگلی دانتوں میں دبائے ہوئے فرما رہے ہیں کہ جہانگیر! تو نے کتنے
 بڑے شخص کو قید کر دیا۔

اس خواب کے بعد فوراً آپ کی رہائی عمل میں آئی۔ مگر دشمنوں نے پھر کچھ کہہ سن کر
 بادشاہ سے یہ حکم دلوادیا کہ چند روز آپ ہمارے ساتھ لشکر میں رہیں۔ گو یہ پتیز
 حضرت کے لیے قید سے کم تکلیف وہ نہ تھی۔ مگر کام جو بنا۔ بادشاہ کو آپ کی
 صحبت نصیب ہوئی اور اس صحبت نے اس کے باطن کو مز کی کر دیا۔
 پھر تو وہ آپ کا غلام تھا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ نے آپ کے دست حق پرست پر توبہ کی۔
 شراب و کباب اور دوسرے منہیات سے ایسی کامل بے تعلقی اختیار
 کی کہ باید و شاید۔

وہی بادشاہ جس کے غرور اور بدستی کی یہ حالت تھی کہ اپنے لیے مسجد کراتا تھا۔
 مسجد قطیفی کے جواز کے فتوے علماء سے لیے تھے وہی بادشاہ آخر عمر میں کہتا ہے کہ میں نے
 کوئی ایسا کام نہیں کیا جس سے نجات کی امید ہو البتہ میرے پاس ایک دستاویز ہے اس
 کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کروں گا وہ دستاویز یہ ہے کہ ایک روز مجھ سے شیخ احمد
 سرہندی نے فرمایا تھا کہ ”اگر اللہ تعالیٰ ہم کو جنت میں لے جائے گا تو تیرے بغیر نہ
 جائیں گے۔“

حضرت امام ربانی ہی کی برکت تھی کہ جہانگیر کے صلب سے شاہجہاں جیسا دین دار بادشاہ
 اور شاہجہاں کے بعد اورنگ زیب جیسا جامع کمالات صوری و معنوی پیدا ہوا۔
 ملہ اورنگ زیب رحمۃ اللہ علیہ نے علوم شرعیہ کی فراغت کے بعد باقاعدہ سلوک طے کیا تھا۔

جہانگیر کے اقبال نے یہاں تک ترقی کی کہ سرہند میں حضرت امام ربانی کا مہمان بننے اور آپ کے باورچی خانہ کا کھانا کھانے کا شرف حاصل کیا۔ کھانا اگرچہ بالکل سادہ تھا مگر بادشاہ نے کہا کہ میں نے ایسا لذیذ کھانا کبھی نہیں کھایا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مخالفت ایک لحاظ سے بادشاہ کی مخالفت سے زیادہ اذیت رسالہ تھی۔ انہوں نے ایک رسالہ بھی حضرت امام ربانی کے خلاف تصنیف فرمایا نادانوں اور غیروں کے پیچھے کی وہ چوٹ نہیں لگتی جو انہوں کے پھول کی لگتی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) حضرت امام ربانی کے خاندان عالی شان سے محبت تو میراث تھی علم شریعت نے اس موردنی محبت کو اور راسخ کردیا حتیٰ کہ حضرت عمرۃ الشقی خراجہ محمد مصوم فرزند و خلیفہ امام ربانی سے درخواست کی کہ میری تعلیم باطنی کے لیے اپنے کسی خلیفہ کو بھیج دیجیے آپ نے اپنے نور نظر حضرت شیخ سیف الدین کو دے دیا انہیں کی صحبت اور روجہ سے اورنگ زیب کو نسبت باطنی کا لازوال شرف حاصل ہوا جس کی گواہ کتاب زقعات عالمگیری ہے شیخ نے دہلی پہنچ کر امر معروف و نہی منکر کا فریضہ بڑی سختی سے ادا فرمایا بادشاہ نے ایسی سختی قبل از بادشاہی بھی کسی کی برداشت نہ کی ہوگی قلعہ کے دروازہ پر دو ہاتھیوں کی تصویریں مع فیلیان کے تھیں جیات بخش باغ کے حوض میں سونے کی مچھلیاں پڑی ہوئی تھیں جن میں قیمتی جواہر چڑے ہوئے تھے حضرت شیخ نے یہ سب چیزیں توڑوا دیں اورنگ زیب نے حضرت شیخ کی تشریف آوری کا شکریہ حضرت عمرۃ الوثقی کو لکھ کر بھیجا جس کا جواب مکتوبات معصومیہ میں یہ ہے۔

”چہ نعمت است کہ با ایں ہمہ طلاق بادشاہی و

بدبہ سلطانی کلام حق پر سب قبول اقتدار گفتار حق پر نرسد“

حضرت شیخ نے پھر اپنے والدین زرگوار کو بادشاہ کے کمالات باطنی کی اطلاع دی جس کا جواب مکتوبات معصومیہ کے دفتر میں یاس عبارت ہے: ”آچند احوال بادشاہ دین پناہ مرقوم خودہ بودند از سرایت پناہ کے جو احوال تم نے تحریر کیجئے مثلاً لطافت ذکر و سلطنت و حصول سلطان ذکر و رابطہ قفلت خطرات و قبول کلام حق و دفع بعض منکرات ظہور و از م طلب ہر موضع پرست شکر خداوند جل شانہ بجا آمد و درود و طیبہ سلاطین ایں

یہ کیسی بڑی نعمت ہے کہ شاہ نہ شان و شوکت اور بادشاہی و بدبہ کے باوجود کلام حق قبول کیا جائے اور ایک نامراد کا کتا و نرسد“

پناہ کے جو احوال تم نے تحریر کیجئے مثلاً لطافت ذکر و سلطنت و حصول سلطان ذکر و رابطہ قفلت خطرات و قبول کلام حق و دفع بعض منکرات ظہور و از م طلب ہر موضع پرست شکر خداوند جل شانہ بجا آمد و درود و طیبہ سلاطین ایں

طلب کا ظاہر ہونا یہ سب بوضاحت معلوم ہوئے اللہ تعالیٰ کا

شیخ ممدوح حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مخلصین و مستفیدین میں سے تھے۔ حضرت امام ربانی نے مکتوبات قدسیہ میں کئی جگہ حضرت شیخ کا تذکرہ فرمایا ہے اور دو ایک مکتوب بھی ان کے نام ہیں حضرت شیخ کی مخالفت چونکہ بدعتی کے ساتھ نہ تھی لہذا حق تعالیٰ نے ان کو بہت جلد تائب عطا فرمایا اور اور مخالفت سے رجوع کی توفیق دی بالآخر وہ بھی حضرت امام ربانی کے غایت درجہ معتقد ہو گئے جس کا ذکر انہوں نے اپنے مکاتیب میں کیا ہے۔

۱۷ حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب کے مکاتیب شریفہ مطبوعہ مدراس کے ملا ہیں۔

بدائع جناب شیخ حضرت عبدالحق بعد استفاضہ از کلام
فادر یہ چشتیہ از حضرت خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہ
استفاضہ نمودہ اندر یہ مین صحبت حضرت خواجہ حضور نسبت
تغشبت یہ حاصل نمودند و اس مطلب در رسالہ بیان
سلاسل مشائخ خود نوشتہ اند و در رسالہ وصل المریدالی
المراد نوشتہ اند کہ نزد انصاف طریقہ لغتبندیہ اقرب طرق
سنت و برائے حصول فنا و بقا بہتر ازین طریقہ نیست
و در رسالہ انکا حضرت مجدد نوشتہ اند مجتبیہ کرامات
کے را با شہادت محمد ابو دشنام عزیزیہ و طریقہ شاعر حضرت
خواجہ اثبات شہادت بسیار میگردد و نیز نوشتہ اند کہ یا در
بارہ شہادت جناب الہی بہانہ متوجہ بودم کہ اس مقام
کر ایشان میگردد حق سنت یا اصلی ندارد آیت شریفہ
کہ در رفع اشتباہ حقیقت موسیٰ علیہ السلام نازل
شدہ و حق حضرت مجدد و دل حضرت شیخ عبدالحق
نازل شد پس نازل فروراستہ در کتبے مرسل بحضرت

جانا چاہیے کہ جناب شیخ عبدالحق نے اکابر قادریہ و
چشتیہ سے مستفید ہونے کے بعد حضرت خواجہ محمد باقی
رحمۃ اللہ علیہ سے استفاضہ کیا اور حضرت خواجہ کی صحبت
کی برکت نسبت لغتبندیہ حاصل کی حضرت شیخ نے
یہ بات اپنے اس رسالہ میں تحریر کی ہے جو انہوں نے اپنے
مشائخ کے سلسلہ کے بیان میں لکھا ہے اور اپنے رسالہ
وصل المریدالی المراد میں لکھا ہے کہ بنظر انصاف دیکھا جائے
تو طریقہ لغتبندیہ سب طریقوں سے زیادہ قریب اور حصول
فنا و بقا کے لیے اس طریقہ سے بہتر طریقہ نہیں ہے حضرت
شیخ نے انکا حضرت مجدد والے رسالہ میں لکھا ہے کہ مجھ
کو آپ سچو محبت ہے وہ کسی دوسرے کو آپ سے نہ ہوگی
آپ بھی عزیز ہیں اور آپ کا طریقہ بھی عزیز ہے حضرت
خواجہ محمد باقی آپ کا اثبات بہت کرنے تھے حضرت
شیخ نے تحریر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے بارہ میں بارگاہ
الہی میں منسوب تھا کہ جو مقامات وہ (حضرت مجدد) بیان

(باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

المختصر بمصائب اس طرح ختم ہو گئے اور آخری نتیجہ یہ رہا کہ حق کی فتح ہوئی اور دشمن ذلیل و
(بقیہ جانشینہ صفحہ گذشتہ)

میرزا احسام الدین خلیفہ حضرت خواجہ خواجگان
خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہما نوشتہ اند کہ
غبارے کہ فقیر را بخدمت حضرت شیخ احمد
بدرقع شدہ غشاوہ بشریت نمائند بدوق
دو جہدان درول چیزے افتادہ کہ باچنبیں
عزیزان بد بناید بود۔
کرتے ہیں یعنی یہاں کی کوئی تحقیقت نہیں ہے وہ
آیت شریف جو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی حقیقت کے بارہ میں شبہ دور کرنے کے لیے
نازل ہوئی ہے حضرت شیخ کے دل پر نازل ہوئی لہذا
اس پر غور کرنا ضروری ہے اسی طرح حضرت شیخ
عبدالحق نے جو خط حضرت مرزا احسام الدین خلیفہ
حضرت خواجہ خواجگان خواجہ محمد باقی رحمۃ اللہ علیہما
کو بھیجا ہے اس میں لکھا ہے کہ فقیر کے دل میں حضرت
شیخ احمد کی طرف سے جو غبار تھا وہ دور ہو گیا اور
بمقتضائے بشریت جو پردہ حائل نقاب نہیں رہا میرے
ذوق و وجدان سے دل میں یہ بات آئی کہ ایسے بزرگوں
سے بدگمان نہ ہونا چاہیئے۔

نیز انہیں مکاتیب شریفہ کے ص ۲۹ میں ہے:-

ایں کسرتن درویشاں بلکہ ننگ و مار ایشان خانہ زاد
قادیہ است و بزرگان من قادی بودند پدرم
بولایت قادیہ مشرف گشتند زار ایشان ولیست بران
انکار شائع برین خاندان یعنی خاندان مجددی
درین نافہم اثرے داشت ارادہ الہی سبحانہ
و تقدیر یابین خاندان مستعد ساخت لبک رول
گرفتگی بود پس بمطالعہ کلام و مقامات حضرت مجدد
شرعے یافت و مناسبے بہ فیوض ایشان رسید
یہ کسرتن درویشان بلکہ ان کیلئے باعث ننگ و مار
قادیہ کا خانہ زاد ہے میرے بزرگ قادی تھے اور میرے
والد ولایت قادیہ سے مشرف تھے ان کا مرا اس کی
دلیل ہے اس خاندان مجددی کا انکار جو مشہور ہے
اس نافہم پر بھی اثر انداز تھا۔ ارادہ الہی و تقدیر خداوندی
سے اس خاندان کی سعادت نصیب ہوئی لیکن دل میں
ایک قسم کی کھٹک تھی لہذا حضرت مجدد کے کلام و مقامات کا
مطالعہ کیا انکے فیوض پر کائنات ایک مناسبت پیدا ہوئی اور وہ مناسبت

خوار ہوئے اور حضرت امام کے اثرات طبیات روز افزوں ترقی کرتے گئے۔ حضرت ممدوح نے جو خطوط اپنے خلیصین کو ان مصائب میں مبتلا ہونے کی حالت میں لکھے ہیں ان کو دیکھ کر ایمان نازہ ہوتا ہے۔

مکتوب ۲۴۰ و ۲۴۱ اول حصہ سوم ص ۹۶ میں اپنے مرید خاص حضرت میر محمد نعمان بدخشی کو ان کی اس خبر وہی کے جواب میں کہ حضرت والا کے لیے یہ سازشیں ہو رہی ہیں لکھتے ہیں :-

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

آں اوہام زائل شد بلکہ رسالہ در جواب حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کہ بے تحقیق محض باستماع سخنان بے صرفہ گویاں در انکار و اعتراضات بر کلام حضرت مجدد فوشتہ زبان طاعنان در از ساختہ تحریر کردہ ام سبجان اللہ من جابل کجا و مقابلہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کجا ازیں جا احوال اعتراضات دریافت میشود کہ جابلے آن اعتراضات بردار و پس آن اعتراضات قدرے نداد و حکیم فکار اللہ خاں صاحب بعد مطالعہ آں رسالہ فرمودند کہ ایں رسالہ در رد اعتراضات کافی ست ۱۲

زائل ہو گئے بلکہ میں نے حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے اس رسالہ کے جواب میں جو انہوں نے بغیر تحقیق محض بے سرو پا باتیں کرنے والے لوگوں کی باتیں سن کر حضرت مجدد پر انکار اور ان کے کلام پر اعتراضات کرنے کے لیے تحریر کر کے لوگوں کو زبان طعن دراز کرنے کا موقع دیا ایک رسالہ بھی تحریر کیا ہے سبجان اللہ کہاں میں جابل اور کہاں حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا مقابلہ اسی سے ان اعتراضات کی حقیقت معلوم ہو جاتی ہے کہ ایک جابل ان اعتراضات کو رفع کر دیتا ہے لہذا ان اعتراضات کی کوئی وقعت نہیں ہے حکیم فکار اللہ خاں صاحب نے اس رسالہ کا مطالعہ کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ رسالہ رد اعتراضات میں کافی ہے۔

۱۳ بلکہ حضرت امام ربانی کے دریائے فیض سے مستحیض بھی ہوئے جیسا کہ مکتوبات قدسیہ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے ۱۲

خدمت میر محمد نمان از سخاں پریشان
رباب خسرو منت نکشتد کلا بعد علی
شا کله لائی آندہ بکافات و مجازات
متعرض نشوند و دروغے را فروغے نیست
باعث کسادت بازار آ نکامات متناقضه
آنها غراہد بود من لم یحل اللہ لہ نور افہار
من نور، شعلیکہ در پیش دارند و رہاں
کوشند و از غییر آن چشم پوشند
قل اللہ ثم ذہم فی حوزہم
یلعبون ۵

مکتوب ۱۸۸ و فزادہ حصہ دوم ۱۲۱ میں اپنے متعلق معاندین کی ریشہ دوانی سن کر

لکھتے ہیں :-

کہ آیتہ کہ محبت آناری مولانا قاسم علی
فرستادہ بودند رسید مضمون بوضوح
پہرستہ قال اللہ تعالیٰ من عمل صالحاً
فلنفسہ من اساتین عا ط
خواجہ عبداللہ انصاری سے فرمائی اللہ
ہر کار خراہی بر اندازی با ما و راندازی بیت
نرسیم آن قوم کہ برود کشان ۷ خنند
بر سر کار خرابات کنند ایان را

جو مکتوب محبت آثار مولانا قاسم علی نے بھیجا تھا
پہنچا مضمون مکتوب واضح ہوا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے کہ جو اچھا کام کرتا ہے وہ اپنے لیے کرتا ہے اور
جو برائی کرے گا اس کا وبال پر اسی پر ہے، خواجہ
عبداللہ انصاری فرماتے ہیں کہ خداوند جس کو تو کرنا
چاہتا ہے اس کو ہم سے مہر ادا سے میں ان لوگوں کے
بار سے میں جو شراب محبت کا پھسٹ پیئے والوں پر خندہ دل
کرتے ہیں یہ اندیشہ کرنا ہوں کہ وہ شراب خانہ ہی
میں اپنا ایمان ضائع کر دیں گے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ کا فدا اہل اسلام را از انکار
 فقر و طعن در ایشان نگاہ دارد بحر متہ سید البشر
 علیہ و علی آلہ الصلوٰت و التسلیمات و السلام
 مکتوب ۱۵ و فرسوم حصہ ہشتم ص ۱۲ میں قید خانہ سے حضرت میر محمد نعمان کو لکھتے ہیں :-
 محفی نامد کہ کہ تا زمانے کہ بعنایت اللہ سبحانہ کہ
 آن عنایت بصورت جلال و منصب اولیٰ
 تنجلی فرمودہ بود محبوس قفس زندان نگشتہ اند
 تنگنای ایوان شہودی بالکلیہ نہستم و از پس
 کو چہائی ظلال خیال و مثال تمام نہ برآمد
 و در شاہراہ ایوان بغیب مطلق العنان بتغیر
 نمودم و از حضور بہ غیب و از عین بہ علم
 و از شہود با استدلال بر وجہ کمال نہ پیوستم
 و سہز و گہراں را عیب و عیب و گہراں ماہر
 بذوق کامل و وجدان بالغ نیافتہ و شہدائے
 خوشگوار بے ننگی و بے ناموسی و مر باہائی فرود
 خوری و رسوائی را نہ چشیدم و از جمال طعن
 ملامت خلق خط نگر فتم و از حسن بلا و جفا
 مردم محفوظان شدم و کالبت بین بدی العال
 گشتہ بالکلیہ ترک ارادہ و اختیار نکردم
 درشتہ ہائی تعلق آفاق و انفس را بہ تمام
 و کمال نگستم و حقیقت تضرع و التجا و انابت
 و استغفار و ذل و انکسار را بدست نہاد و دم
 و فسطاس رفیع المزلت استغنائی حق سبحانہ

اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو فقر و اد کے انکار اور
 ان پر طعنہ زنی کرنے سے محفوظ رکھے بخصیل حضرت
 سید البشر علیہ و علی آلہ الصلوٰت و التسلیمات و السلام۔
 محفی در ہے کہ جب تک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عنایت
 سے جو اس کے جلال و غضب کے رنگ میں ظاہر
 ہوئی ہے قفس زندان میں محبوس نہیں ہوا تھا ایوان
 شہودی کی راہ ننگ سے بالکلیہ آزاد نہیں ہوا تھا
 اور سایہ ہائے خیال و مثال کے کوچوں سے پوری
 طرح باہر نہیں نکلا تھا اور قادر مطلق کے غیب
 پر ایوان رکھنے کی شاہراہ پر چلنے کی سعادت حاصل
 نہیں ہوئی تھی اور حضور سے غیب میں عین سے
 علم میں اور شہود سے استدلال میں پوری طرح
 داخل نہیں ہوا تھا و سروں کے سہز کو عیب اور
 ان کے عیب کو بہتر کمال و ذوق اور وجدان صحیح کے
 سامنے نہ سمجھ پایا تھا اور بے ننگی و بے ناموسی کا خوشگوار
 شربت اور خجاری و رسوائی کا خوش ذائقہ شرب نہ
 نہ چکھا تھا اور خلق خدا کی ملامت و طعنہ زنی کے
 جمال سے لطف اندوز اور لوگوں کی جفا و بلا کے
 حسن سے محفوظ نہ ہوا تھا اور مردہ بدست زندہ
 بن کر اپنے ارادہ و اختیار سے بالکلیہ دست بردار نہ
 ہوا تھا اور آفاق و انفس سے تعلق کے شتہ تمام و کمال
 نہ ٹوٹے تھے اور تضرع و التجا و انابت استغفار و ذل و انکسار کی

را کہ محفوف بہ سراوقات عظمت و کبرائی
ست مشاہدہ نمودم و خود را بندہ خوار
وزار و ذلیل و بے اعتبار و بے ہنر و
و بے اقتدار و باکال احتیاج و افتقار
معلوم نہاں خستم و ما ابرئ نفسی ان
النفس لا مارة بالسوء الا مارحم ربی ان ربی
لغفور رحیم اگر محض فضل تو از فیوض
واردات الہی جل سلطانہ و توالی عطیات
والعامات نامتناہی او سبنا نہ دریں محنت کدہ
شامل حال این شکستہ بال نخے شد
نزدیک بود کہ معاملہ بریاس رسد و رشتہ
امید گبستہ گرد و الحمد للہ الذی عا
فانی فی عین البلاء و اگر منی فی نفس
النجاء و احسن بی فی حالتہ العناء و وقتی
علی الشکر فی السراء و الفراء و جعلنی
من متابعی الانبیاء و من مقتفی آثار الاولیاء
و من محبی السلماء و الصلحاء و صلوات
اللہ سبحانہ و تسلیما تہ علی الانبیاء و الاولاد
علی متابعمہم ثانیاً۔

حقیقت معلوم نہ ہوئی محض استغنائے حق سبحانہ و
تعالیٰ کی میزان بلند رتبہ جرعت و کبرائی کی
قنائوں سے گھری ہوئی ہے مشاہدہ میں نہ آئی
محض اور اپنے کو ایک بندہ خوار و زار، ذلیل و
بے اعتبار، بے ہنر و بے اقتدار اور سراپا احتیاج
و افتقار معلوم نہ کر سکا محتاج ابرئ نفسی ان
نفس کی زیارت نہیں کرتا یقیناً نفس برائی پر
بہت آمادہ کرنے والا ہے سوائے اس کے کہ
میرا رب مجھ پر رحم کرے اس میں شبہ نہیں کہ
میرا رب بہت مغفرت کرتے والا مہربان ہے اگر
محض فضل خداوندی سے فیض و واردات الہی
کا تسلسل اور اس کے غیر متناہی العامات و عطیات
کا پے درپے ظہور اس محنت کدے میں مجھ
جیسے شکستہ پر کے شامل حال نہ ہوتا تو قریب تھا کہ
معاملہ بریاس و ناامیدی کی حد کو پہنچ جاتا اور رشتہ
امید شکستہ ہو جاتا محمد ہے اس خداوند کی جس نے
مجھ کو عین بلا میں عافیت عطا فرمائی اور ظلم و جفائیں
عزت بخشی اور مشقت و تکلیف میں مجھ پر احسان کیا
اور راحت و مصیبت میں شکر کی توفیق دی اور انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کرنے والوں و اولیاء کرام
کے نقش و قدم پر چلنے والوں و علماء و صلحاء سے محبت
رکھنے والوں میں داخل فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی
رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں انبیاء کرام پر اولاً اور

ان کے قبیحین پر ثانیاً۔

مکتوب ۷ دفتر سوم حصہ ہشتم ص ۱۵ اپنے مخلص حق گزین شیخ بدیع الدین کو قید خانہ سے لکھتے ہیں :-

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ
 اصطفیٰ اصمیتہ شریفہ کہ معیوب شیخ فتح اللہ
 ارسال داشتہ بودند رسید انجاء و طامنت
 خلق نوشتہ بودند آل خود جمال این
 طائفہ است و صبیقل رنگار ایشان ست
 باعث قبض و کدورت چہرہ باشد
 اداس حال کہ فقیر بای قلعہ رسید محسوس
 شد کہ انوار طامنت خلق از بلاد و قری در
 رنگ سما بہائی نورانی پے در پے میرسد
 و کار از حسیب با وجہ بر بند - سالہا بہ
 تربیت جمالی قطع مراحل نمودند الحال بہ
 تربیت جلالی قطع مسافت نمایند و در مقام
 صبر بکمر و مقام رضا باشند و جمال و جلال
 را مساوی دانند نوشتہ بودند کہ از وقت
 ظهور قتنہ نہ ذوق ماہ است و نہ حال
 بایکہ ذوق حال مضاعف باشد کہ
 جفا می محبوب از وفا می او بیشتر
 لذت بخش ست چہرہ باشد کہ در رنگ
 عوام سخن کردہ اید و در از محبت ذایتہ
 رفتہ و بدید بر خلاف گذشتہ جلال را بیش میلام را

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ آپ کا صمیمہ
 شریفہ جو شیخ فتح اللہ کے ہمراہ بھیجا تھا پہنچا آپ
 نے جفا و طامنت خلق کے بارے میں تحریر فرمایا تھا
 یہ قواسم گروہ سالکین کا حسن اور ان کے رنگ کے
 لیے صیقل ہے لہذا باعث دل تنگی و کدورت کیوں
 ہو جب فقیر اس قلعہ میں پہنچا تو اداس حال ہی
 میں محسوس ہوتا تھا کہ طامنت خلق کے انوار
 شہروں اور دیہاتوں سے نورانی بادلوں کی
 طرح پے در پے پہنچ رہے ہیں اور میرے معاملہ
 کو پستی سے بلندی کی طرف لیے جا رہے ہیں، برسوں
 تربیت جمالی سے میری منزلیں طے کر آئی گئیں اب
 تربیت جلالی سے قطع مسافت کرانی جا رہی ہے لہذا آپ
 مقام صبر بکمر و مقام رضائیں رہیں اور جمال و جلال کو
 مساوی جانیں آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ جس وقت اس
 قتنہ کا ظہور ہوا ہے نہ ذوق باقی رہا ہے نہ حال مالا لکہ
 ذوق و حال مضائق ہونا چاہیے اس لیے کہ محبوب
 کی جفا اس کی وفا سے زیادہ لذت بخش ہے یکساںیت
 آئی کہ آپ نے عوام کے رنگ میں کلام کیا ہے اور محبت
 ذایتہ سے دور چلے گئے ہیں لہذا اب گذشتہ بات کے
 برخلاف جلال و انیلام کو انعام سے زیادہ اور برتر

زیادہ از العام تصور نمایند زیرا کہ در جمال و
العام مراد محبوب مشرب براد خودست و در
جلال و ایلایم خالص مراد محبوب ست و
خلاف مراد خودست ابتجا وقت و حال و لای
وقت و حال سابق ست شان مابینہما از
زیارت حرمین شریفین نوشتہ بودند چہ
مالع ست حسبنا اللہ ونعم الوکیل ۔

تصور کریں اس لئے کہ جمال و ایلام میں مراد محبوب
کے ساتھ اپنی مراد کا بھی شائبہ ہوتا ہے اور جمال
و ایلایم (تکلیف) میں اپنی مراد کے برخلاف
صرف مراد محبوب ہوتی ہے اس وقت جو
کیف و حال ہے وہ پہلے کیف و حال سے مادرا
ہے آپ نے زیارت حرمین شریفین کے بارے
میں لکھا تھا تو اس میں کیا مانع ہے

مکتوب ۵۷ و فز دوم حصہ ہفتم ص ۱۷ میں اپنے خادم رفیع المکان میرزا مظفر خاں کو لکھتے
ہیں ۔

درومحن و ملیات و نیویہ و دوستان را
کفارات ست مرزلات ایشان را ۔ بہ
تضرع و زاری و بالتجاوا انکسار و عفو عافیت
از جناب قدس او تعالیٰ باید طلبید
تا زمانے انرا اجابت مفہوم شود و تسکین فتن
معلوم گردد و ہر چند دوستان و خیر اندیشان
در ہمیں کارند اما صاحب معاملہ اختی بایں
کار ست وارد خود دن و پیرہن نمودن کار
صاحب مرض ست دیگر ان ہمیش از
اعوان او نیستند و از الزم مرض حقیقت
معاملہ آن ست کہ ہر چہ از محبوب
حقیقی برسد با کسادگی جبین و با فسخی
سینہ اورا بمنت قبول باید کرد بلکہ آن تملذ

درومحن اور مصائب و نیویہ دوستوں کے لیے
ان کی لغزشوں کا کفارہ میں تضرع و زاری اور
التجاوا انکسار کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ قدس
میں عفو عافیت طلب کرنا چاہیے یہاں تک
کہ قبولیت کے آثار پیدا ہوں اور فتنوں کی
تسکین معلوم ہو اگرچہ میرے دوست و خیر اندیش
اسی کام میں مشغول ہیں لیکن صاحب معاملہ پر اس
کام کا حق زیادہ ہے۔ دوا پینا اور پیرہن کرنا بیمار
کا کام ہے۔ دوسرے لوگ ازالہ مرض میں اس کے
مددگار ہونے سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے
حقیقت معاملہ یہ ہے کہ محبوب حقیقی کی طرف سے
جو تکلیف بھی پہنچے اس کو کسادہ روئی اور فسخ ولی کے
ساتھ احسان مندرکہ قبول کرنا چاہیے بلکہ اس سے لطف

ہرنا چاہیے جو رسوائی و بے ناموسی محبوب کو مطلوب ہو وہ محب کے نزدیک اس بے ناموسی اور رنگ نام سے بہتر ہے جو اس کے نفس کو مطلوب ہو اگر محب میں یہ بات پیدا ہو تو وہ محبت میں ناقص بلکہ کاذب ہے اگر سلطان دین مجھ سے طبع کا طالب ہے تو پھر قناعت کے سر پر ناک ہے۔

باید گشت رسوائی و بے ناموسی کہ مراد محبوب ست نزد محب بہتر از ناموس و رنگ و نام ست کہ مراد نفس اوست اگر ایں معنی در محب حاصل نگردد و در محبت ناقص ست بلکہ کاذب ۵

گر طبع خواہد از من سلطان دین

خاک بر فرق قناعت بعد ازین

مکتوب ۱۵ و فرسوم حصہ ہشتم ص ۲۵ حضرت میر محمد نعمان کو قید خانہ سے لکھتے ہیں،

سیادت پناہ اخوی میر محمد نعمان کو معلوم ہوا ہوگا کہ میرے خیر اندیش دوستوں نے ہر چند میری رہائی کے اسباب پیدا کرنے کی کوشش کی لیکن کچھ نتیجہ نہ نکلا جو کچھ خدا نے کیا وہی بہتر ہے بمقتضائے بشریت مجھ کو بھی اس سے کچھ رنج ہو اور دل میں کچھ تنگی ظاہر ہوئی لیکن تھوڑے ہی زمانہ میں اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ رنج اور دل تنگی فرحت و شرح صدر سے بدل گئی اور یقین خاص سے معلوم ہوا کہ اگر اس جماعت کی مراد جو میرے درپے آزار ہیں اللہ جل سلطانہ کی مراد کے موافق ہے تو پھر اس پر ناپسندیدگی اور دل تنگی بے محنی اور دعویٰ محبت کے منافی ہے کیونکہ ایلام محبوب اس کے انعام ہی کی طرح محب کو محبوب و مرغوب ہوتا ہے محب جس طرح محبوب کے انعام میں لذت پاتا ہے اس کے ایلام میں بھی مزہ پاتا ہے بلکہ اس کے

سیادت پناہ اخوی میر محمد نعمان کو معلوم ہو وہ باشد کہ مفہوم شد کہ ہر چند بار ان خیر اندیش در تشبہ اشباب خلاصی کو شیدہ سودمند نیامد الخیر نیامنع اللہ سبحانہ پارہ ازین امر بمقتضای بشریت حزن پیدا شد و در سینیہ تنگی ظاہر گشت بعد از زمانے بفضل حق جل سلطانہ آن ہمہ حزن و تنگی سینہ بہ فرح و شرح صدر مبدل گشت و یقین خاص دانست کہ اگر مراد ایں جماعت کہ در صدور آزار دہ موافق مراد حق ست جل سلطانہ پس کرہ و تنگی سینہ بمعنی ست و منافی دعویٰ محبت ست چہ ایلام محبوب و در رنگ انعام او نیز محبوب مرغوب محب ست محب چنانکہ از انعام محبوب لذت میگردد و از ایلام او نیز ملتذمے گردد و بلکہ در ایلام اولذت بیشترے یابد کہ از

شائبہ خط نفس و مراد او مبرا ست و چون حضرت
حق سبحانہ و تعالیٰ کہ جمیل مطلق ست آزار این
کس خواستہ باشد ہر آئینہ این ارادہ
اول تعالیٰ نیز در نظرایں کس بعنائیت او
سبحانہ و تعالیٰ جمیل ست بلکہ سبب التذاز
ست و چون مراد این جماعت موافق مراد حق
ست سبحانہ و این مراد در سچہ ظہور آن مراد
ست ہر آئینہ مراد ایہما نیز منظر مستحسن و موجب
التذاز ست فعل شخصہ کہ مظهر فعل محبوب بود
فعل آن شخص نیز در رنگ فعل محبوب محبوب
ست و آن شخص فاعل بعلاقہ این نظر نیز در
نظر محب محبوب سے و در آید عجب معاملہ ست
ہر چند جفا از یہ شخص بیشتر متصور بود و در نظر
محب زیبا تر سے آید کہ ناپندگی صورت غضب
محبوب بیشتر وارد کار و یو انگان این راہ داثر
گونہ است۔ پس بدی آن شخص خواستن دلوی
بدل و دن منافی محبت محبوب بود کہ آن شخص
میش از مرآت فعل محبوب بیچ نیست۔
جمع کہ متصدی آزارند و در نظر محبوب سے
در آید نسبت بساخر خلالتی۔ بیار ان بگویند
کہ تنگہمائے سینہ را دور سازند و بر جہانے
کہ در صدر آزارند بد نباشند بلکہ از فعل
آنها لذت گیرند۔ آری چون بد عایا

ایلام میں زیادہ لذت پاتا ہے کیونکہ بہ صورت
خط نفس کے شائبہ سے خالی اور مراد نفس سے
پاک ہوتی ہے اور جب حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ
جو جمیل مطلق ہے اس شخص کو تکلیف ہی میں
رکھنا چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ بھی بعنائیت
الہی اس شخص کی نظر میں جمیل ہے بلکہ لطف اندوز
ہونے کا سبب ہے اور چونکہ اس جماعت کی
مراد حق سبحانہ کی مراد کے موافق ہے بلکہ ان کی
مراد اللہ تعالیٰ کی مراد ظاہر ہونے کا دروازہ ہے
اس لیے اس جماعت کی مراد بھی یقیناً اس کی
نظر میں مستحسن اور باعث لذت ہے جس شخص
کا فعل محبوب کے فعل کا مظهر ہو تو اس شخص کا
فعل بھی محبوب ہی کے فعل کی طرح محبوب ہوتا
ہے اور اس فعل کا کرنے والا بھی اس علاقہ کی وجہ
سے محب کی نظر میں محبوب ہوتا ہے اس شخص سے
جس قدر جفا زیادہ ہوتی ہے اسی قدر محب کی نظر
میں حسین معلوم ہوتا ہے کیونکہ غضب محبوب کی
صورت کی ناپندگی اس میں زیادہ ہوتی ہے۔ اس راہ
کے دیوانوں کا معاملہ ہی جداگانہ ہے۔ لہذا اس شخص
کی برائی چاہنا اور اس سے بد دل ہونا محبت محبوب
کے منافی ہے کیونکہ یہ شخص صرف محبوب کے فعل کا آئینہ
ہے اور بس اس لیے جو لوگ درپے آزار ہیں وہ دوسروں
سے زیادہ محبوب نظر آنا چاہئیں آپ دو ستوں سے

موریم و حضرت حق سبحانہ را دعا و التجا و تضرع و زاری خوش سے آید دعائی و دفع بلیہ سے ناید سوال عفو و عافیت کند و آن کہ مرآت صورت غضب گفتہ شدہ زیرا کہ حقیقت غضب نصیب اعداست با دوستان بصورت غضب ست و بحقیقت عین رحمت ست درین صورت غضب چنان منافع محب و ولایت نہادہ اند کہ چہ شرح دہد۔ نیز در صورت غضب کہ بدوستان سے فریاد خرابی جماعت منکران ست و باعث ابتلائے اینہا و معنی عبارات شیخ محی الدین عربی قدس سرہ معلوم نہودہ باشند کہ گفتہ ست عارف را ہمت نیست یعنی ہمتے کہ قصد دفع بلیہ شود از عارف مملوب ست زیرا کہ چون بلیہ را عارف از محبوب و از نہد و مراد محبوب تصور نماید بدفع آن چہ نوع ہمت بند و دفع آن چگونہ خواہد اگر چہ بصورت دعائے دفع بر زبان آرد از ہمت اشتغال امر دعا مانفی الحقیقت بیچ نہ خواہد بانچہ میرسد بلند ست والسلام علی من اتبع الهدی۔

کہہ دی کوہ دل کی تنگی دو کریں اور جو لوگ دریے آزار میں ان کی طرف سے بدل نہ ہوں بلکہ ان کے فعل سے لذت حاصل کریں ہاں چونکہ ہم کو دعا کرنے کا حکم ہے اور حضرت حق سبحانہ کو دعاؤ التجا اور تضرع و زاری پسند ہے اس لیے دفع مصائب کی دعا کریں اور عفو و عافیت کی درخواست کریں اور جو میں نے (جو بد جفا کو) صورت غضب کا آئینہ کہا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ حقیقت غضب و شمنوں کا حصہ ہے و دستوں کے لیے صورتاً غضب ہے اور حقیقتاً عین رحمت اس صورت غضب میں محب کے لیے اتنے نفع و ولایت رکھے گئے ہیں کہ اس کی شرح کیا بیان کی جائے نیز صورت غضب میں جو دستوں کو عطا ہوتی ہے منکر کی ہر بادی ہے اور وہ ان کی ابتلاء کا باعث اور شیخ محی الدین عربی قدس سرہ کی عبارت کا مطلب آپ کو معلوم ہوگا کہ عارف میں ہمت نہیں ہوتی یعنی وہ ہمت جو مصیبت دفع کرنے کا قصد کرے عارف مملوب ہے کیونکہ محب عارف مصیبت کو محبوب کی طرف سے سمجھے گا اور مراد محبوب تصور کرے گا تو اس کو دفع کرنے کی کس طرح ہمت باندے گا اور اس کو دور کرنے کی کس طرح خواہش کرے گا اگر چہ صورتاً اس کے دور ہونے کی دعا زبان سے کرے گا محض حکم دعا کی تعمیل کیلئے لیکن حقیقتاً وہ کچھ نہیں چاہتا جو مصیبت اس کو پہنچتی ہے اس سے لذت حاصل کرتا ہے والسلام علی من اتبع الهدی۔

ان مکتوبات قدسیہ کو دیکھ کر حق تعالیٰ کے ساتھ کیسا صحیح تعلق تھا اور کیسی بے مثال محبت تھی کہ ایسی تکالیف میں بھی اس کی طرف سے نظر نہ ہوئی اور چونکہ وہ تکالیف محبوب کی طرف سے تھیں لہذا ان میں کیسی لذت مل رہی ہے کیوں نہ ہو نص قرآنی ہے۔ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ لَهٗ ۝

اس آخری خط میں جواب ہے ان جذبات کا جو حضرت میر محمد نعمان اور دوسرے خدام عالی مقام کے دل میں پیدا ہو رہے تھے کہ ہمت باطنی کے ساتھ بدو عالم کے موزیوں کو بریاء کر دیا جائے اور یہ چیز ان حضرات کے لیے کچھ مشکل نہ تھی جن کے حق میں ارشاد نبوی ہے ہے کہ لَوِ اسْتَمِعُوا لَاسْمِعُوا۔ وہ چاہتے تو سلطنت نہ وبالا ہو جاتی۔ وَلَنُعْطِيَنَّكَ

الْعُلُوفَ الشَّيْءَ اِذَا فَا امْتَا لَعَسَا ۝

گر وہ عہد ارغزلت نشین قدہائی خاکی دم آتشیں
بیک نالہ ملے بہم پر کنند بیک نعرہ کہ ہے زہا بر کنند
قوی باز و اند کوتاہ دست خرومند دیوانہ ہشیار مست

حضرت امام ربانی نے ان جذبات کو ٹھنڈا کر دیا اور بجائی ان انتقامی جذبات کے ان موزیوں کے لیے دعائی خیر کے جذبات دلوں میں بھریئے۔

آن کشتہ بیچ حق محبت را کرد گز بہر دست دوازست قاتل ماکر و
مکتوب ۲۹ و فردوم حصہ ششم ص ۶۷ میں حضرت شیخ عبدالحی محمدی دیوبندی کو قید خانہ سے لکھتے ہیں۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ
تمام تعریفیں ہیں اللہ کے لیے اور صلوة و
سے خدا کے پرگزیدہ بندوں پر عوذنا مکرما!
تکلیف و مصیبت میں اگرچہ مشقتیں برداشت
کرنا پڑتی ہیں لیکن خدا کی عنایتوں اور ہدایتوں
کی امید ہوتی ہے اس دنیا کا بہترین ساز و سامان

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ
خند و مکرما و در دو مصائب ہر چند تحمل
افزای است اما امید کر استقامت بہترین
امتہ این نشاء حزین داند و دست و گوارا
ترین نعم این مائدہ الم و مصیبت این تنگ
یا رہا رہا بدردی تلخ غلاف رقیق فرمودہ اند

وہاں جیلہ راہ ابتلا و انودہ - سعادتمندان
نظر بر صلاوت آنہا انداختہ آن تلخی برادر نگ
شکرے خایند و مرارت را بر عکس صفرائی
شیریں مے یابند چہ شیریں یابند کہ افعال
محبوب ہمہ شیریں اند علتی مگر آں را تلخ یابد کہ
ما سوی گرفتارست - دولتندان در ایلام
محبوب آں قدر صلاوت و لذت مے یابند کہ
در انعام او متصور نہ باشند ہر چند کہ ہر دو از
محبوب اند لیکن در ایلام نفس محب را مدخل
نیست و در انعام قیام بر او نفس ست ع
حیناً لا ماباب النعیم یغیم
اللہ لا تحزننا جہنم ولا تقتنا جہنم
وجہ و شریف الیشان دریں غربت اسلام
اہل اسلام را معتمدست - سلمکم اللہ سبحانہ
والبقاکم والسلام -

رنج و غم ہے اور اس دسترخوان کی بہترین نعمت
”تکلیف و مصیبت ہے ان شکر پاروں پر رنج
دو کا رقیب غلاف پیٹ دیا گیا ہے اور اس تبیر
سے امتحان و آزمائش کا راستہ کھولا گیا ہے
جو لوگ سعادت مند ہیں وہ اس کی شیرینی پر
نظر رکھتے ہیں اور اس تلخی کو شیرینی کی طرح
تناول کرتے ہیں اور ان کو صغرافی کے برعکس
یہ تلخ شیریں معلوم ہوتا ہے اور شیریں کیوں
نہ معلوم ہو جبکہ محبوب کا ہر فعل شیریں ہوتا
ہے ہاں بہار کو وہ تلخ معلوم ہوتا ہے کیونکہ
وہ ماسوا اللہ کی محبت میں گرفتار ہوتا ہے
قسمت والوں کو ایلام میں جو صلاوت و لذت
ملتی ہے انعام میں اس کا تصور بھی نہیں ہو سکتا
اگر حبیب و دونوں ہی محبوب کی جانب سے
ہیں لیکن ایلام میں محب کی خواہش نفس کا کچھ
داخل نہیں ہوتا مگر انعام میں خواہش نفس کا بھی
داخل ہے اس لیے نعمتیں اصحاب نعمت
ہی کو مبارک ہوں اے اللہ تم ہم کو اپنے چاہنے
والوں کے اجر سے محروم کرنا اور ان کے بعد
ہم کو آزمائش میں نہ ڈالنا جناب کا وجود مبارک
اس غربت اسلام کے زمانہ میں مسلمانوں کے
لیے مغنات میں سے ہے اللہ تعالیٰ آپ کو
سلامت و باقی رکھے والسلام -

غالباً شیخ نے اس مصیبت میں ہمدردی کا خط بھیجا ہو گا یہ اسی کا جواب ہے۔
مکتوب ۲۷ و فقر سوم حصہ ہشتم ص ۷۷ جنرا دکان عالی شان حضرت خواجہ محمد سعید اور
حضرت خواجہ محمد معصوم کو قید خانہ سے لکھتے ہیں :-

الحمد لله ما يب العالمين في السراء و
الضراء وفي اليسر والعسر وفي النعمة والنقمة
وفي الرحمة والرحمة وفي الشدة والرخاء في
العطية والبلاء والصلاة والسلام على من
ما اودى بنبي مثل ايدائه وما يتلى رسول
نحو ابتلائهم لعلنا نصار رحمة للعالمين
وسيد الاولين :
فرزند ان گرامی وقت ابتلاء و
ہر چند تلخ و بے مزہ است اما اگر فرصت
و ہند معنم ست درین وقت چون شمارا
فرصت دایدہ اند محمد خدا جل شانہ بجا آوردہ
متوجہ کار خود باشند و یک لمحہ و لحظہ فرصت
بر خود تجویز نکنند و یکے اندہ چیز باید کہ خالی
از ان باشند تلاوت قسید آن مجید و ادائے
نماز بطول قرائت و تکرار کلمہ طیبہ لا الہ
الا اللہ باید کہ بکلمہ لافعی الہ ہوائے نفس
خود نمایند و دفع مقاصد و مرادات
غیش کنند۔ مراد خود طیبیدن دعوی
الہییت خود کردن سنت باید کہ بیچ
مرادے را در ساخت سیدہ گنجائش نمود و

حمد ہے اللہ تعالیٰ کی جو سارے جہانوں کا پروردگار
ہے راحت میں بھی اور مصیبت میں بھی فراخی
میں بھی اور تنگی میں بھی آرام میں بھی اور تکلیف
میں بھی رحمت میں بھی اور رحمت میں بھی سختی میں
بھی اور نرمی میں بھی عاقبت میں بھی اور آزمائش
میں بھی اور صلوات و سلام ہے اس ذات مقدس
پر جس کے برابر کسی نبی کو ایذا نہیں پہنچائی گئی
اور جس کے مثل کسی رسول کی آزمائش نہیں ہوئی
اس لیے وہ ذات مبارک رحمتہ للعالمین اور
سید الاولین و آخرین ہوئی فرزند ان گرامی ابتلاء و
ازمائش اگر چہ تلخ و بے مزہ ہے لیکن اگر خدا کی
طرف سے اس کا موقع ملے تو بہت غنیمت
ہے اس وقت چونکہ خدا نے تم کو فرصت
دی ہے اس لیے اس کا شکر بجالاؤ اور اپنے
کام میں متوجہ رہو اور ایک لمحہ و لحظہ اپنے
لیے فراغت جائز نہ سمجھو اور تین باتوں سے
خالی نہ رہو قرآن مجید کی تلاوت طول قرائت
کے ساتھ نماز اور کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ۔ کی تکرار
حرف کا سے ہوائے نفس کے مجبوروں کی نفی کرنا چاہیے
اور اپنے مقاصد و مطالب کو دفع کرنا چاہیے اپنی مراد کا

ہر سچ بولنے والے درمختار بنانے کا حقیقت بندگی
متحقق شود مراد خود خواستن مستلزم
دفع مراد مولائی خود است و معارضہ کردن
ست بصاحب خود این معنی مستلزم
نفی مولائی خدا است و اثبات مولویت
خود۔ قبح این امر را نیک و ریافتہ نفی
دعوی الوہیت خود نمایند تا زمانے
کہ از ہوا ہوا ہو سہما ہتمام پاک نگر و ندو
ہمز مراد مولائی مرادے خداستہ باشند
این معنی بعنایتہ اللہ سبحانہ امیدست
کہ در ایام ہلا و در اوقات ابتلا بسہولت
میسر گردد و در غیر این ایام این ہوا ہوا
ہو سہما سہما ہی سکندر یہ ست در گوشہ
با خزیدہ بایں امر مشتعل باشند کہ فرصت
مغتنم ست و در زمان فتن اندک را بہ
بسیار قبول می نمایند و در غیر زمان فتن
ریاضات و مجاہدات شاقہ در کارست
خبر شرطست مرقعات واقع شود یا نہ۔
نصیحت ہمیں ست کہ مرادے دیہو سے
نماند۔ والدہ خود را نیز بایں معنی مطلع
سانند و دلالت نمایند باقی احوال
ایں نشاۃ چوں گذرندہ ست چہ
و معروضات آراء و روایات

کہنا اپنی الوہیت کا دعویٰ کرنا ہے، سینے میں اپنی کسی
مراد کی گنجائش نہ رہنا چاہیے اور قوت خیال میں کوئی
ہوس باقی نہ رہنا چاہیے تاکہ بندگی کی حقیقت حاصل
ہو اپنی مراد طلب کرنا اپنے مولائی مراد دفع کرنا ہے
اور اپنے مالک سے معارضہ و مقابلہ کرنا جس کا مطلب
خدا کی آٹائی کی نفی اور اپنے آٹا بولا ہونے کا اثبات
ہے اس بات کی قباحت کہ اچھی طرح سمجھ کر اپنے
دعویٰ الوہیت کی نفی کرو اور یہ سلسلہ اس نکتہ
تک جاری رکھو جب تک ہر قسم کی ہوا ہوس سے
بالکل پاک نہ ہو جاؤ اور سوائے مراد مولائے کوئی
مراد باقی نہ رہے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے امید
ہے کہ یہ بات ایام مصائب اور اوقات آزمائش
میں آسانی حاصل ہوگی دوسرے زمانہ میں یہ ہوا
ہوس ست سکندری ہے جس کو عبور کرنا دشوار
ہے لہذا گوشہ نشین ہو کر اس کام میں مشغول
ہو جاؤ کیونکہ یہ فرصت کا موقع غیبت ہے اللہ تعالیٰ
فتنہ کے وقت زیادہ عمل کی جگہ تھوڑا عمل قبول
فرماتا ہے فتنہ کا زمانہ نہ ہو تو سخت ریاضتوں
اور مجاہدوں کی ضرورت ہوتی ہے حقیقت سے
باخبر ہونا ضروری ہے ملاقات ہو یا نہ ہو نصیحت
یہی ہے کہ کوئی مراد اور کوئی خواہش باقی نہ رہے
اپنی والدہ کو بھی اس بات آگاہ و باخبر کر دیں باقی
اس زندگانی کے احوال چونکہ گذر جانے والے ہیں

شفقت و ارید و بخواندن ترغیب فرماید
ابن حقوق را تا آنجا که از راضی سازید و
بدمانی را لایق ایمان ممد و معاون بشید
کرد و متوکل و مشتاق سے شود این وقت
را با امور لاطاعی صرف نکنند و بغیر ذکر الہی
جل شانہ باید کہ بہ ہیچ چیز نہ پروانند اگرچہ
مطالعہ کتب و تکرار طلبہ بود و وقت ذکر
است۔ ہر اہل نفسانی را کہ الہہ باطلہ اند و در
تحت لادند تمام مفتی شوند و ہیچ مراد سے و
مقصود سے در سینہ نماند حتی کہ خلاصی من کہ بالفضل
از اہم مقاصد شہادت نیز باید کہ او شائبہ نشود و بہ
تقدیر و فعل و ارادہ او تعالی را معنی باشند و در
جانب اثبات کہ طبع غیر از غیب ہویت
کہ درای دورای معلومات و تخیلات است
ہیچ نباشد غم جوئی و مراد پہلہ و بارغ
و کتب اشیای دیگر خود بہن است باید کہ
ہیچ چیز از اہم وقت شما نشود و غیر از فضیلت
حق حق و علامہ مراد معنی شما نباشد اگر مائے مردم
ابن ہدایا و میرفت گوہر حیات مارتہ باشد
و ہیچ فکر کنند و ادبیا این امور را اختیار خود
نراشتہ اند با اختیار او تعالی این امور را
بگزاردیم و شکر بجا آریم و امیدست کہ از
مخلصان با شیم بفتح لام۔ جائیکہ

یہ کیا یاد۔ کہے ہائیں چھوٹوں پر منت رکھنا
اصدا ان کو پڑھنے کی ترغیب دیتے رہنا جن لوگوں کے
حقوق مجھ پر ہیں حصار تکس ہو سکے ان کو میرا جانب
سے راز رکھنا اور سلامتی ایمان کی دہا میں میرے
مددگار و معاون رہنا۔ بتائید کہ قرعہ کر کیا جاتا ہے
کہ یہ وقت لا محاسن۔ اتوں میں خلل نہ کرنا اور سوائے
ذکر الہی کے اور کسی بات میں مشغول نہ ہونا پہلے وہ
کتابوں کا مطالعہ اور طلبہ سے تذکرہ ہی کیوں نہ ہو یہ
وقت ذکر کا ہے خواہشات نفسانی کو جو معبودان اطہار
لا کے تحت و تاکہ سب متقی ہو جائیں اور دل میں کوئی
مقصود اور مراد باقی نہ رہے حتی کہ میری رہا ہو اس
وقت تمام مقصود حاصل ہے۔ وہ بھی تملہ می مراد نہ رہی
اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور اس کے فعل و ارادہ پر راضی ہو
اور کہ طبع کے جزو اثباتی میں سوائے ذات غیب الغیب
کے جو تمام معلومات و خیالات سے درادہ اورادہ ہے
نہا کہچہ مقصود نہ ہو جوئی اندر سائے چاہ اور بارغ
کتابوں اور اشیا کے دیگر فکر تو بہن ہے انہی سے
کوئی چیز تہما سے وقت عزیز میں لازم نہ ہوا اور بغیر
مرضیات حق کے تمہاری کوئی مراد نہ ہو اگر اہم مراد
تو یہ چیزیں بھی نہ ہیں اسی لیے اگر ہماری زندگی ہی
میں نہ ہیں تو تم فکر نہ کرو اولیاد اللہ نے ان چیزوں کو
اپنے اختیار و ارادہ سے ترک کیا ہے ہم اللہ تعالیٰ
کے ارادہ سے اور اختیار سے ترک کر دیں امید ہے کہ

شستر اندرین را درین انکار مذمیات
چند روزہ ہر جا کہ گزرد باید کہ یاد حق ہیں
شانہ گزرد معاملہ دنیا سہل است متوجہ
آخرت باشند والدہ خود را تسلی بدہند و
ترغیب آخرت نمایند۔ مانند ملاقات یکدیگر
اگر حق سبحانہ و تعالیٰ خواستہ باشند میسر
خواہ شد والا بتقدیر او تعالیٰ راضی باشند و
وہا کنند کہ در دارالسلام جمع گردیم و تلافی
ملاقات دنیا را بکرم او تعالیٰ در آخرت
حوالہ نمائیم الحمد للہ علما کل سال ہر

پھر ہم مخلصین میں سے ہوں گے ہیں ہر
میٹھے ہوا کی کو اپنا وطن سمجھ چند روزہ زندگ
جہاں گزرے یاد حق میں گزرے۔ دنیا کا معاملہ
آسان ہے آخرت کی طرف متوجہ رہو۔ اپنی
والدہ کو تسلی دیتے رہو اور ان کو بھی آخرت
کی طرف متوجہ رکھو۔ بات یہی بالفاظِ حق اگر خدا
کو منظور ہے تو ایک دوسرے کی ملاقات ہوگی۔
ورنہ تقدیر الہی پر راضی رہو اور دعا کرو کہ دارالسلام
(جنت) میں اکٹھا ہوں۔ ملاقات دنیا کا تلافی
اللہ تعالیٰ کے کرم سے ملاقات آخرت کے
حوالے کرتے ہیں۔ الحمد للہ علی کل حال ہر

مکتوب ۲۸۰ و فتر سوم جمعہ نہم مسک میں صاحبزادگان عالی شان کو لشکر شاہی

سے بحالت نظر بندی لکھتے ہیں:-

فرزندان گرامی بجمیعت باشند مرد ہمہ
وقت محنت ہاں مارا در نظرے دارند و غلطی
ازیں مصیبت سے طلبند۔ نبیدانند کہ در نامزدی
و بے اختیاری و ناکامی چہ بلا حسن و جمال
ست و کلام نعمت بر آن ست کہ دین
کس را بے اختیار از اختیار او بر آرد و باغبنا
خود او را زندگانی دہند و امور اختیار ی او
را نیز تابع آن بے اختیاری او ساخته
اور از اثرہ اختیار او بر آرد و کالمیث
بین یدی الغسل سازند و رایام حبس گاہے

فرزندان گرامی! خاطر جمع رہو۔ لوگ ہر وقت ہماری
تکلیفوں پر نظر رکھتے ہیں۔ اور اس تنگی سے خلاصی
پہنچتے ہیں ان کو معلوم نہیں کہ نامزدی بے اختیار
اور ناکامی میں کس غنیمت کا مسن و جمال ہے۔ اس
کے برابر کون سی نعمت ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس
شخص کو بے اختیار کر کے خود اس کے ارادے
اور اختیار سے باہر نکال دے اور اپنے ارادے
کے مطابق زندگ بخشنے حتیٰ کہ اس کے امور انتیاد
کو بھی اس بے اختیاری کے تابع بنا کر اس کو
اپنے ارادے اور اختیار سے بالکل دستبردار

کہ مطالعہ ناکامی و بے اختیاری خود سے نمود
عجب حظ میگر فتم و طفرہ ذوق سے یا فتم
بے ارباب فراغت ذوق ارباب بلا
راجمہ دریا بندراز جمال بلائے اوچہ درک
نمائندہ طفلان را حظ منحصر و شیرینی
ست و آنکہ از تمنی حظ فرا گرفتہ ست
شیرینی را بجوے سے خرد عطر
مرغ آتش خوارہ کے لذت شناسدانہ
کرو یا جائے اور اس کو مردود بدست زندہ بنا
دیا جائے قید کے زمان میں جب اپنی ناکامی و
بے اختیاری کو دیکھتا تھا تو عجب لطف اٹھاتا
تھا اور انہ کھامزہ پاتا تھا لیکن فراغت دالے
مصیبت دالوں کی لذت کیا جانیں اور اس کی
مصیبتوں کے حسن کا کیا اندازہ کریں۔ بچوں کو تو
صرت شیرینی میں مزہ ملتا ہے لیکن جس کی تمنی
میں لذت ملی وہ شیرینی کو ایک جبریں بھی نہیں
خریدتا۔ مرغ آتش خوردانہ کی لذت کیا جانیں

والسلام علی من اتبع الهدی

یہ تو حضرت امام کے ظاہری حالات و کمالات کا تمام بیان تھا۔ اب آپ کے
باطنی اور اصلی کمالات کے متعلق چند کلمات عرض کیے جاتے ہیں۔ اگرچہ اس چیز کو کاحقہ
ارباب بصر بھی بیان نہیں کر سکتے چہ جائیکہ ایک بے بصر و بے بصیرت۔
سر اظہار شہ نورست و بہان است
حضرت کے کچھ باطنی کمالات
بہت دیر تک قلم ہاتھ سے رکھ کر سوچتا رہا کہ اس
عنوان کے تحت میں کیا لکھوں مگر سمجھ میں نہ آیا۔ اگر حضرت کے مکاشفات کو فیہ نہیں لکھ سکا
شفات الہیہ بیان کیے جائیں یا آپ کے خوارق عادات یعنی کمالات کا ذکر کیا جائے تو گوان
چیزوں کی کمی نہیں مگر حضرت امام ان چیزوں کو کمالات اعلیہ میں نہیں سمجھتے۔ اگر آپ

۱۵ جس کا سراپا ظاہر نور و جہان ہو اس کے باطن کا حال نہ پوچھو کیونکہ وہ بے نشان ہے۔ سدا مجبورہ
کنز البرکات احوال امام ربانی محمد علیہ السلام میں ہے ۱۳۔

آوازہ ارشاد الیشاہ جہان و جہانیاں رسید
و گلبانگ ہدایت بلند عالم و عالمیاں گردیدہ کوس
ان کے ارشاد کا ثمرہ سارے جہاں میں پھیلا اور ان کی
کی ہدایت کی آواز تمام عالم میں پہنچی۔ قطبیت اور
(رہنمائی صفحہ ۲۷۰)

کے تصرفات اور کثرت ارشاد کو لکھا جائے تو بھی حضرت امام کے نزدیک وہ اصل کمال سے بہت نیچے کی چیز ہے۔

مکتوب ملا و فتر دوم حصہ ششم ص ۲۲ میں اپنے فرزند رشید اور خلیفہ راشد مروۃ الوفا محمد الدین خواجہ محمد معصوم کو لکھتے ہیں :-

انکرام کہ مقصود از آفرینش من آن
ست کہ ولایت محمدی بولایت ابراہیمی
علیہما الصلوٰۃ والتحیات منضج گردد
و حسن ملاحظت این ولایت با جمال صباحت
آن ولایت بہ ممتاز شود و رونی الحدیث
اخئی یوسف اوصح دانالرحمہ بایں انصباغ
و امتزاج مقام محبوبیت محمدیہ بدرجہ
علیارسدنا کہ مقصود از اسر باتباع
ملت ابراہیم علی بنیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام
محصول این دوست عظمیٰ بودہ ست
و طلب صلوت و برکات مماثل
یہ خیال کرنا ہوں کہ میری پیدائش کا مقصد
یہ ہے کہ ولایت محمدی ولایت ابراہیمی کے رنگ
میں رنگیں ہو اور ولایت محمدی کا حسن ملاست
ولایت ابراہیمی کے حسن صباحت سے آمیز ہو۔
حدیث شریفہ میں ہے کہ میرے بھائی یوسف میں
صباحت زیادہ ہے اور محمد میں ولایت زیادہ ہے
اسی رنگینی اور آمیختگی سے محبوبیت محمدیہ
کا مقام اپنے درجہ الیائیک پہنچ جائے۔ شاید
دست ابراہیمی کی اتباع کا حکم اسی نعمت عظمیٰ
کو حاصل کرنے کے لیے دیا گیا ہو اور درود
شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے بیٹے ان

بقیہ حاشیہ سقمہ گذشتہ ذہبیت بنام ایٹاں
زندہ و تبارہ غوثیت باکم آن جناب و اقتدار
ولایت و برکات ظہور کلمات و خرقہ بانوات ازین
اقتدار ظاہر یکہ از تحریر تقریریں دست و کشف
تعامات قرب الہی براجناب ہر تہریر یکہ از بیان
دینیان افزون ست پھر مکتبہ میں بے خوارق و کرات
ایٹاں ہفت و سطر نوشتہ اند ۲

غوثیت کا تبارہ انہی کے اک مبارک سے بجا ان کی
ولایت و برکات کے نادر کلمات خرقہ عادت
کا ظہور اسی قدر ہوا کہ اساطیر تقریر سے باہر ہے
آپ قرب الہی کے تعامات اس قدر مشکشف
ہوئے کہ حدیثان سے زیادہ ہیں۔ پھر سقمہ
میں ہے لوگوں نے ان کے خوارق عادت
و کلمات کی تعداد سات سو لکھی ہے۔

صلوات و برکات حضرت ابراہیم علی نبینا و
علیہ الصلوٰۃ والسلام از برائے ایں عزیز
بودہ (پھر بفاصلہ چند سطور) و انچہ مقصود در
آفرینش خودے و انستم معلوم شد کہ بھولا
پیوست و مستول ہزار سالہ با نبابت قرون
گشت الحمد للہ الذی جعلنی صلۃ
بین البحرین و مصلحاً بین الفقین
اکمل الحمد علی کل حال و الصلوٰۃ والسلام
علی خیر الانام و علی اخوان الکلام من
الانبیاء و الملائکۃ العظام (پھر بفاصلہ چند سطور)
اسے فرزند با وجود ایں معاملہ کہ بخلقت
من مربوط بودہ ست کارخانہ دیگر عظیم
من فرمودہ اند۔ برائے پیری و مریدی را
نیا وردہ اند و مقصود از خلقت من تکمیل
وارثاد خلق نیست معاملہ دیگر ست
و کارخانہ دیگر دریں ضمن ہر کمنا سبت طرفین

صلوات و برکات کی درخواست ہو حضرت ابراہیم
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوات و برکات کے مانند
ہوں اسی عزیز سے سو چند سطروں کے بعد
میں اپنی پیدائش کا جو مقصد بھولنا تھا معلوم ہوا
کہ وہ حاصل ہو گیا، اور ہزار سالہ درخواست قبول
ہو گئی، کمال ترین تعریفیں ہیں، اللہ کے لیے ہر حال
میں جس نے مجھ کو در سند دل کو ملائے والا بنایا، اور
دو جماعتوں میں صلح کرانے والا، اور صلوٰۃ و اسلام
ہو بہترین خلائق پر اور ان کے انوار کرام یعنی انبیاء
ملائکہ نظام پر چند سطروں کے بعد فرزند من با وجود
اس بات کے جو میری پیدائش سے مربوط ہے
ایک دوسرے منظم الشان کارخانہ میرے حوائے کیا
گیسا ہے مجھ کو پیری و مریدی کے لیے نہیں پیدا
کیا گیا ہے میری پیدائش کا مقصد تکمیل وارثاد خلق
نہیں ہے، بلکہ دوسرے معاملہ اور دوسرے کارخانہ ہے۔
اس ضمن میں بن شخص کو مناسبت ہو گی فیض حاصل

لے اشارہ ہے اس درود شریف کی طرف جو نانہیں پڑھا جاتا ہی اس ورد میں دعا ہے کہ یا اللہ حضرت ابراہیم اور ان کی
آل پر جیسی صلوات و برکات نازل ہوئیں ویسی صلوات و برکات محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی آل پر نازل کر ۱۲
۱۲ علامہ سیوطی نے جمع الجوامع میں ایک پیشین گوئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نقل کی ہے کہ
یکون فی امتی رجل یقال لہ صلۃ یدخل
الجنة بشفاعتہ کذا و کذا۔
میری امت میں ایک شخص پیدا ہوگا جس کو صلہ کہا جائیگا
اس کی شفاعت سے اس تہذیب جنت میں جائیں گے۔
خدا کی تہذیب کی یہی لفظ صلہ حضرت امام ربانی کے قلم سے اپنے لیے نکل گیا اس امت میں آپس سے پہلے کسی نے یہ
لفظ اپنے لیے نہیں استعمال کیا۔ ان فی ذلک لآیات ۴

خواہد گرفت والا معاملہ تکمیل وارشا و نسبت بان کارخانہ امر سے ست ہچوں مطروح نے الطریقہ دعوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات نسبت بمعاملات بالظنیہ الیٰشاں ہمیں حکم دارد۔ بر چند منصف نبوت ختم یافتہ ست اما انکالات نبوت وخصائص آن بطریق تبعیت ووراثت کل تابعان انبیاء الضعیف ست ۱۔

ہوگا۔ درنہ نہیں۔ اس کارخانہ عظیم کے مقابلہ میں تکمیل وارشا و معاملہ راہ کی گری پڑی چیزوں کے مانند ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی دعوت ان کے معاملات باطنی کے مقابلہ میں یہی حکم رکھتی ہے ہر چند کہ منصف نبوت ختم ہو چکا ہے لیکن انبیاء کے تبعین کا میں کو بطور تبعیت ووراثت کمالات وخصائص نبوت سے حصہ ملتا ہے۔

ان معاملات کے ہوتے ہوئے کس کی ہمت ہے کہ لب کشائی کی جرات کرے۔ لہذا سو اس کے کوئی چارہ کار نہیں کہ حضرت امام ربانی کے مرشد کامل حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ نے اور ان کے بعد دوسرے اکابر نے جو کچھ آپ کے شان میں فرمایا ہے اس کے نقل کر دینے پر قناعت کی جاسکتی ہے۔

حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے کتبات کتاب "کلمات طہیات" مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی میں درج ہیں۔ جس زمانے میں حضرت امام ربانی ان کی خدمت میں داخل سلسلہ ہوئے اپنے ایک مخلص کو لکھتے ہیں:-

شیخ احمد نام مروے ست از سر بند کیر العلم تو کی العمل روز سے چند با فقیر نشست و برخواست کردہ بسا بر عیاض از روزگار اوقات اویشا ہر نمود بان مانند کہ چرخ نشود کہ ظہار ازان روشن گردد و الحمد للہ۔ احوال کاملہ او مرا ب یقین پیوستہ و ایں شیخ مشارا الیہ برادران عاقر با دار بدم مردم صالح و از طبقہ علماء اند چند سے خواہد عاقدانست

شیخ احمد نام کے ایک شخص میں جو سر بند کے رہنے والے ہیں کثیر العلم و تو کی العمل چند روز اس فقیہ کی صحبت میں رہے اور ان میں عجیب حالات و کمالات شاہی ہوتے جیسے ایک چراغ ہے جس سے سارا عالم روشن ہو گیا الحمد للہ ان کے حالات کاملہ پر مجھ کو یقین ہے شخص مذکور کے کئی بھائی اور بھندے دار ہیں سب مردان صالح اور طبقہ علماء سے ہیں ان لوگوں میں سے کچھ لوگوں کو میں نے

کمرہ از جواہر علویہ والستہ استعداد ہستی
عجیب وارندہ فرزندان آن شیخ کہ طفل
اند اسرار الہی اند بالجمہ شجرہ طیبہ اشبہ
اللہ نباتا حسنا و فقرائی باب اللہ اند

اپنی صحبت میں رکھا تو ان کو جواہرات علویہ
پایا یہ لوگ عجیب استعداد رکھتے ہیں۔ شیخ مذکور
کے صاحبزادے جو ابھی کم سن بچے ہیں۔ اسرار خداوندی ہیں
خلاصہ یہ کہ شجرہ طیبہ ہیں۔ جس کو احمد علیہ السلام اور
بہترین روشنی عطا فرمائی یہ لوگ خدا کے درجے پر فائز ہیں

نیز حضرت خواجہ فرمایا کرتے تھے۔
شیخ احمد کتابے ست کہ مثل ہزاراں ستارہا
در سایہ او کم اند مثل ایشاں دریں وقت زیر
فلک چشت و مثل ایشاں چند کس دریں
امت گذشتہ اند و ایشاں دریں وقت
از کل محبوباں اند۔

شیخ احمد وہ آفتاب ہیں جس کی روشنی میں ہم جیسے
ہزاروں ستارے کم ہیں۔ اس وقت اُن جیسا اس
آسمان کے نیچے کوئی نہیں اور اس امت میں ان
جیسے لوگ بہت کم گزرے ہیں وہ اس زمانہ
میں کابین محبوب الہی ہیں۔

مجدد مائتہ ثالث عشر حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے مکاتیب شریفہ مطبوعہ مدرسی
کے مالک ہیں۔

امام ربانی مجدد الف ثانی صاحب الطریقہ
حضرت شیخ احمد فاروقی رضی اللہ عنہ
طریقہ چشتیہ از پدر بزرگوار خود گرفتہ
اند و از ارواح طیبہ ایں سلسلہ علیہ
قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم فیض بہا و اہدات
و خلافت یافتہ و در خوردی با منظور
نظر عنایت حضرت شاہ کمال قادری
قدس سرہ بودند و فرقہ تبرک حضرت
شاہ کمال از است شاہ سکندر
رحمتہ اللہ علیہما حضرت شاہ کمال

صاحب الطریقہ امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت
شیخ احمد فاروقی رضی اللہ عنہ نے طریقہ چشتیہ
اپنے والد بزرگوار سے حاصل کیا اور اس سلسلہ
عالیہ کی بزرگوں کی ارواح طیبہ سے فیوض
حاصل کیئے اور اجازت خلافت پائی بچپن ہی
میں حضرت شاہ کمال قادری قدس سرہ کی
ان پر نظر عنایت تھی چنانچہ انہوں نے حضرت
شاہ کمال قادری کا فرقہ تبرک حضرت
شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہ کے دست مبارک
سے پہنا جس کے پہنانے کی تاکید حضرت شاہ

بالباس اُن ایشاں راتا کبدات فرمود
پوشیدند و از ارواح مقدسہ اکابر خاندان
قادریہ و دروچہ پر فتوح حضرت غوث
الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہ فیو من
و برکات و اہازت و خلافت فائز شدہ
و اہازت طریقہ کبیرہ از مولانا
یعقوب صوفی کہ در خط کشمیر کمالات
ایشاں مشہور است ماریہ اما نسبت
حضرت خواجگان نقش بندہ قدس
اللہ تعالیٰ اسرار ہم کہ از خواجہ آفاق حضرت
خواجہ باقی باللہ یافتہ اند حضرت ایشاں
عالم است و ذکر و شغل و وضع و آداب
ہیں طریقہ معمول دارند پس تحریر چار
شجرہ ضرور است برائے برک و یمن
تا موجب برکت و تسلان این سلسلہ
شود و ہا وجہ و اخذ و کسب فیو من بر چہار
خاندان عالی شان از جناب الہیہ مواہب
جلیلہ و عطایا ثنائیہ بہ فرزند ہ اند
کہ عقل و ادراک اُن کمالات و حالات
حیران است حضرت خواجہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ و بارہ حضرت ایشاں
فرمودہ اند کہ ہم چوں ایشاں زیر فلک
نیمت و دریں است مثل ایشاں

سکندر کو فرمائی تھی حضرت امام ربانی کو اکابر
خاندان قادریہ کی ارواح کیلبدہ اور حضرت
غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح
سبارک سے فیو من و برکات و اہازت و
خلافت حاصل ہوئی اور طریقہ کبیرہ کی اہازت
مولانا یعقوب علی صوفی سے حاصل ہوئی جن
کے کمالات خطہ کشمیر میں مشہور ہیں۔ لیکن حضرت
امام ربانی پر خواجگان نقش بندہ کی نسبت
جو ان کو خواجہ آفاق حضرت خواجہ باقی
باللہ رحم سے حاصل ہوئی تھی تمام نسبتوں
سے زیادہ غالب ہے۔ اور اسی طریقہ کے
مطابق ذکر و شغل، آداب و وضع آپ کا عقل
تھا اس لیے آپ کے سلسلہ میں برک
اور تین کے لیے چاروں شجروں کا تحریر
کرنا ضروری ہے تاکہ اس سلسلہ درجہ دیہ
کے متوسلین کے لیے باعث برکت ہو
حضرت مجدد الف ثانی رحم نے ہا وجہ دیکھ
چاروں سلسلوں سے کسب فیض کیا
ہے۔ لیکن بارگاہ الہی سے ربلا ہوا ہوا
عظیم الشان نعمتیں اور جلیل القدر برکتیں
عطا ہوئیں کہ عقل ان کمالات و حالات کے
ادراک میں تحریر حضرت خواجہ باقی باللہ نے اس کے
تعلق فرمایا ہے کہ ان جیسا بزرگ اس زمانہ میں

چند کس معلوم سے شود و معلومات و
مکتوفات ایشان ہمہ صحیح و قابل ان
ست کہ بنظر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیٰ
در اید و از مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ قدس
اللہ سرہ العزیز کمال حضرت ایشان معلوم
سے شود ملا بدالدین در حضرت القدس و محمد
باشم کشمی در برکات احمدیہ و محمد احسان در
روضۃ القیومیہ و دیگر عزیزان مقامات و
طاعات و عبادات حضرت ایشان مفصل
تحریر نمودہ اند و حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ
علیہ بعد تحریر مناقب حضرت ایشان نوشتہ اند
لا یحببہ الا مومن تقی و لا ینقضہ
الا منافق شقی

حضرت کی مجددیت حضرت کا مجدد الف ہونا بھی ایک بڑی چیز ہے۔
آپ سے پہلے صدی کے مجدد ہو ا کرتے تھے الف کا مجدد کوئی نہیں ہوا۔ الف ثانی
کا آغاز ہی نہوا تھا۔ اور الف اول میں خود ذات اقدس و اطہر سید البشر صلی اللہ
علیہ وسلم کی موجود تھی۔

اسی چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام النبیین میں آپ کے بعد کس کو نبوت شرف والی نہیں لہذا آپ کی
شریعت کے قیامت تک محفوظ رہنے کے انتظامات بھی قدرت کاملہ کی طرف سے پیش از پیش کئے گئے اور امت کو ان
انتظامات سے بطور پیشین گوئی کے آگاہ کر کے مطمئن کر دیا گیا۔ بعض اہم انتظامات کی خبر قرآن مجید میں ہے اور بعض
کی احادیث صحیحہ میں چنانچہ صحیحہ میں مجدد کا ہونا بھی انہیں انتظامات کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے جس کا تذکرہ
اسامیث صحیحہ میں ہے۔ سنن ابی داؤد میں اس حدیث کے الفاظ صریح ہیں۔ (باقی آئندہ صفحہ پر دیکھیے)

زیر آسمان نہیں ہے۔ اور اس امت میں ان کے
جیسے لوگ کم معلوم ہوتے ہیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی نگاہ حق میں کے لائق ہیں۔ حضرت امام
ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلمات کا حال حضرت خواجہ
باقی بادشاہ قدس اللہ سرہ العزیز کے مکاتیب
شریفہ سے معلوم ہوتا ہے۔ حضرت کے مقالات
طاعات اور عبادات کو ملا بدالدین نے حضرت
القدس میں محمد باشم کشمی نے برکات احمد میں محمد
احسان نے روضۃ القیومیہ میں نیز دوسرے لوگوں
نے مفصل تحریر کیا ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ
رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے مناقب تحریر کرنے
کے بعد لکھا ہے کہ ان سے وہی محبت رکھیں گے جو
مومن تقی ہو اور وہی بغض رکھیں گے جو منافق شقی ہو



آپ سے پہلے جس قدر مجدد صدیوں کے گزرے ہیں کوئی مجدد دین کے تمام شعبوں کا مجدد نہیں ہوا بلکہ خاص خاص شعبوں کے مجدد ہوتے رہے ہیں۔ یہی وجہ سے کہ ایک ایک وقت میں متعدد مجدد نظر آتے ہیں۔ کوئی علم حدیث کا کوئی فقہ کا پھر اس میں بھی کوئی فقہ حنفی کا مجدد ہے۔ کوئی فقہ شافعی کا۔ کوئی علم کلام کا مجدد ہے اور انہی سلوک و اسائن کا، لیکن یہ چیز اللہ تعالیٰ آپ ہی کے لئے مخصوص رکھی کہ آپ دین کے تمام شعبوں کے مجدد ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ سے پہلے کے مجدد دین کو سید الانبیاء علیہ السلام کی نیابت خاص خاص چیزوں میں حاصل تھی۔ اور آپ کو تمام چیزوں میں نیابت عامہ حاصل ہے۔ دوستان مابینہما۔

آپ سے پہلے کے مجدد دین کی خدمات کا اثر صرف ایک صدی کے لیے ہوتا تھا اور آپ کی مجددیت ایک ہزار سال کے لئے ہے۔

آپ کے سوا دوسرے مجدد دین کی مجددیت نہ معلوم امت کے کتنے لوگوں کے علم میں نہ آئی اور نہ معلوم کتنوں کی مختلف فہم رہی، جو اختلاف کے معاندانہ یا معاصرانہ ہو وہ تو قطعاً قابل لحاظ نہیں۔ مگر جو اختلاف کے شرائط مجددیت کے پائے جانے یا نہ پائے جانے کی وجہ سے ہو وہ بے شک قابل

بقیہ ماثیہ صفحہ گذشتہ ان الله یبعث لہذہ الامۃ علی واس کما ۱۱۰ سنۃ من یجد دہاد ینہا اس حدیث کی شرح میں علما نے کرام نے مستقل تصانیف کی ہیں از مجموعہ حافظ ابن حجر مقدسی کتاب الفوائد الجمة فیمن یبعثہ اللہ لہذہ الامۃ قابل مطالعہ ہے ۱۲ لہ بعض علماء اس بات کے قائل ہیں کہ ایک صدی میں ایک ہی مجدد ہونا چاہیے۔ مگر یہ بات صحیح نہیں جیسا کہ تاریخی واقعات کے تتبع اور مولانا شاہ ولی اللہ علیہ تحقیق کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۳ آج کل جس چیز کو نقصان کہتے ہیں۔ احادیث نبویہ میں اس کو احسان کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ۱۲۔

لحاظ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت امام ربانی کی مجددیت کو ان چیزوں سے بھی محفوظ رکھا آپ کی مجددیت کا تمام امت کو دنیا کے ہر گوشہ میں علم ہوا اور جو لوگ اس معاملہ میں اہل حل و عقد ہو سکتے ہیں۔ ان سب نے آپ کی مجددیت کو تسلیم کر لیا۔ بلکہ جو لوگ بدعات کی محبت یا اپنے سر و بازار کی خیال سے آپ کے دل میں عناد رکھتے تھے۔ وہ بھی مجبور ہوئے کہ زبان سے آپ کے مجدد ہونے کا اقرار کریں۔ جس طرح مذہب شیعہ کی بنیاد قرآن مجید کی عداوت پر ہے کوئی شیعہ ایسا نہیں ہو سکتا جس کے دل میں قرآن مجید سے دشمنی اور نفرت نہ ہو۔ مگر قرآن مجید کا رعب ہے۔ کہ اپنے کو مسلمان کہنے کے بعد قرآن مجید سے دشمنی کا اظہار کرنے کی جرأت نہیں ہوتی بلکہ ضمیر کے خلاف زبان سے اقرار کئے بغیر مفر نہیں قریب قریب بفضہ تعالیٰ والعامہ یہی حالت حضرت امام ربانی کی ہے۔

آپ کی مجددیت کے بیان میں ایک مستقل اور بے نظیر کتاب تالیف ہو چکی ہے جس کا نام **شواہد التجدید** ہے جس کا ایک تعلیمی نسخہ بھوپال کی خانقاہ عالی جاہ مجددیہ میں موجود ہے۔

۱۵ شوال حضرت مولانا اسماعیل شہید بریلوی اور ان کے مرشد حضرت سید احمد بریلوی کی مجددیت کے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے اس بنا پر اختلاف کیا کہ ان دونوں بزرگوں نے صدی کا آخر نہیں پایا اور مجدد کے یہ ضروری ہے کہ پہلی صدی کے آخر میں موجود ہو حضرت مدرس مذکرۃ الراشد ص ۱۴ میں لکھتے ہیں کہ

حصص ان مائتہ قریب ان دعوا بل الخواص کا دعوا ان مولانا اسماعیل الشہید الدہلوی و موشد ۱۵ السید البریلوی الذی کانت اولادہ سنة احدی من المائتہ الثانیۃ عشر من مجلدی المائتہ خالی عن التحصیل کا بقولہ صاحب التکمیل

۱۶ بعض شکرین کو غیب سے سزا بھی ملیں جیسا کہ سید بریلوی مقل کے تعلق حضرت مولانا شاہ غلام علی صاحب حالات حضرت چیمہ کے ۱۵۵ میں نقل فرمایا ہے اس نے ایک رسالہ حضرت امام ربانی کے رد میں لکھا تھا حضرت فرخ فرخ بیہ حضرت امام ربانی کی بددعا سے دیہا میں ڈوب گیا سید بریلوی مذکور کے رسالہ مذکورہ کا رد حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی نے لکھا ہے جس کا نام الکلام المنجی ہے جو مولوی دکیں احمد سکندر پوری کے نام سے طبع ہوا ہے ۱۲

مجدد کے لیے یہ کچھ ضروری نہیں کہ اس کو اپنے مجدد ہونے کا علم ہو مگر حضرت
امام ربانی کو اپنے مجدد ہونے کا علم علی وجہ الکمال تھا۔
مکتوب ملک و فتر دوم حصہ ششم ص ۲۲ میں کچھ معارف خاصہ بیان فرمانے کے بعد
لکھتے ہیں :-

ایس معارف از حیطۃ ولایت خارج است
ادراک ولایت در رنگ علمائے ظواہر
در ادراک اس عاجزانہ و در درک آن
قاصر این علوم مقبوس از مشکوۃ الاولیاء
نبوت اند علی اربابہا الصلوۃ والسلام والحقہ
کہ بعد از تجدید الف ثانی بہ تبعیت وراثت
سمانہ گشتہ اند و بطراوت ظہور یافتہ صاحب
ایس علوم و معارف مجدد این الف سمت
کمالا یخفی علی الناظرین فی علومہ و مدارفہ التی
تتعلق بالذات والصفات والافعال و
تتلبس بالاحوال والمواجید والتجلیات
والظہورات فیعلمون ان ہولاء والمعارف
وراء علوم العلماء و وراء معارف الاولیاء
ہی علوم ہولاء بالنسبۃ الی تلک العلوم
قشیر و تلک المعارف لب ذلک القشر
واللہ سبحانہ الہادی و ہدایہ کہ بر سر
ہر ماتہ مجدد سے گزشتہ است اما
مجدد ماتہ دیگر سمت و مجدد الف دیگر
چنانچہ در میان ماتہ و الف فرق است

یہ معارف دائرہ ولایت سے بالاتر ہیں۔ ان کے
ادراک سے اصحاب ولایت بھی علمائے ظاہر کی
طرح عاجز و قاصر ہیں یہ علوم در حقیقت الاولیاء
کے مشکوۃ سے مانو ذہیں جن کی اس الف ثانی کے
آغائے میں نبیائے وراثتہ تجدید ہوئی ہے۔ اور
ان کو ترقی تازگی ملی ہے جس شخص پر اللہ تعالیٰ
نے یہ علوم و معارف ظاہر فرمائے وہ اس الف
دیکھ سر سے ہزارہ کا مجدد ہی بیساکہ ان لوگوں
سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے جنہوں نے
اس کے ان علوم و معارف کا مطالعہ کیا
ہے جو ذات و صفات و افعال باری
تعالیٰ سے متعلق ہیں یا جو احوال و جذبات
اور تجلیات و ظہورات سے تعلق رکھتے ہیں
یہ لوگ جانتے ہیں کہ یہ معارف علماء کے علوم
اور اولیاء اللہ کے معارف سے ماوراء ہیں
بلکہ علماء اولیاء کے علوم ان علوم و معارف
کے مقابلہ میں پوست کی حیثیت رکھتے ہیں جس کا
مغز یہی معارف مذکورہ ہیں۔ اللہ سبحانہ کی ذات ہی
ہدایت کرنے والی ہے۔ یہ بھی سمجھ لیجئے کہ ہر صدی

درمیان مجددین انہما نیز ہماں قدر
 فرق ست بلکہ زیادہ ازاں و مجددان
 ست کہ ہر سچہ دران مدت اذنیوض
 بامتان برسد بتوسط او برسد اگرچہ
 اقطاب و ادتا و ان وقت بوند و
 بدلا و بچنا، باشندہ
 خاص کند بندہ مصلحت عام را
 کے شروع میں ایک مجدد گزرا ہے لیکن صدی
 کا مجدد اور ہے اور الف کا مجدد کچھ اور جو فرق
 ستوا اور ہزار میں ہے وہی فرق ان کے مجددوں
 میں بھی ہے۔ بلکہ اس سے زیادہ مجدد وہ شخص ہے
 کاس کے زمانہ میں امتوں کو جو نیش پہنچے اکی کے واسطہ
 سے پہنچے اگرچہ اس زمانہ کے اقطاب و ادتا اور بدل
 و بچنا ہی کیوں نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ بعض
 وقت اپنے کسی بندہ کو مصلحت عامہ کے
 لئے مخصوص کر لیتا ہے مگر اسی کے
 ذریعہ سے فائدہ پہنچاتا ہے

مجدد کی سب سے بڑی پہچان اس کے کارنامے ہیں۔ حمایت دین اور اقامت
 سنت اور ازالہ بدعت میں اس کی خاص شان ہوتی ہے۔ غیر معمولی کوشش اس
 سے ظہور میں آتی ہے اور اس کی کوشش کا غیر معمولی نتیجہ یعنی توقع سے بہت
 زیادہ نکلتا ہے۔

حضرت امام ربانی نے کیسی کیسی کوششیں مذکورہ بالا دینی خدمات کے لیے
 کیں اور کیسا انہماک اور کیسا شغف آپ کو اس میں بھٹا۔ مکتوبات قدسیہ
 کے دیکھنے سے اس کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ پھر ان کوششوں پر کیسے غیر معمولی
 ثمرات توقعات سے بدرجہا زائد مرتب ہوئے اس پر عالم اسلامی کی تاریخ
 ماضی و حال شاہد عادل ہے۔

حضرت کی وفات حضرت آیات | ۲۸ صفر ۱۰۰۷ھ ایک ہزار چونتیس میں بعمر ۶۴
 سال مطابق عمر شریف نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) اپنے وطن مبارک سرہند میں
 آپ نے وفات پائی قبر شریف آپ کی زیارت گاہ عالم ہے۔

وفات سے چند ماہ بعد اس وقت تک کہ محمد امجد و سطر

معلوم ہوتی ہے اتباع سنت میں جس کو اتنا شغف ہو بے اختیاری چیزوں میں منہاج اللہ سنت کی مطابقت اس کو عطا ہوتی ہے۔

اپنی عمر کے آخری شعبان میں حسب معمول پندرہویں شب کو عبادت کے لئے خلوت خانہ میں تشریف لے گئے۔ صبح کو جب گھر میں تشریف لے گئے تو بی بی صاحبہ نے فرمایا کہ معلوم نہیں آج کس کس کا نام دفتر ہستی سے کاٹا گیا یہ سن کر حضرت ام نے فرمایا کہ تم تو بطور شک کے کہہ رہی ہو کیا حال ہو گا اس شخص کا جس نے خود اپنی آنکھ سے دیکھا ہو کہ اس کا نام دفتر ہستی سے محو کیا گیا۔

اس کے بعد آپ نے ارشاد و ہدایت کا سب کام صاحبزادوں کے سپرد کر دیا اور اپنا تمام وقت قرآن مجید کی تلاوت اور اذکار و اشغال طریقت میں صرف فرمائے گئے۔ سوا نماز کے خلوت سے باہر تشریف نہ لاتے تھے۔ نفل روزوں کی اور صدقات و خیرات کی بھی اس زمانہ میں بہت کثرت فرمائی۔

وسط ذی الحجہ میں حضرت کو ضیق النفس کی بیماری لاحق ہوئی اور تپ محرقہ شروع ہوئی جو یوں فیو ما ترقی کرتی گئی۔ انہیں ایام میں ایک روز فرمایا کہ حضرت پران پیر کو میں منہ دیکھا بڑی مہربانی مجھ پر فرمائی۔

۱۲ محرم کو فرمایا کہ بس اب چالیس پچاس دن کے اندر مجھ کو اس عالم فانی سے سفر کرنا ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور بتاریخ ۲۸ صفر ۱۲۸۲ ہجری تریسٹہ برس کی عمر میں آپ نے داعی اجل کو بیگ کہا۔

جس رات کی صبح کو آپ دنیا سے جانے والے تھے حسب معمول تہجد کی نماز کے لیے اٹھے اور بڑے اطمینان سے وضو کر کے نماز پڑھی۔ اور خدام سے فرمایا کہ تم لوگوں نے تیار داری کی بہت تکلیف اٹھائی اب آج یہ تکلیف ختم ہے۔ اخیر وقت میں ذکر اسم ذات کا بہت غلبہ تھا۔ ذکر کرتے کرتے روح مبارک رفیق اعلیٰ سے مل گئی۔

خازنہ حضرت کے فرزند ثانی حضرت خواجہ محمد سعید رحمۃ اللہ علیہ نے
پڑھائی اور اپنے صاحبزادہ حضرت خواجہ محمد صادق رحمۃ اللہ کی قبر مبارک کے سامنے
خاص شہر سرہند میں مدفون ہوئے یہی وہ جگہ ہے جس کے متعلق آپ نے اپنے
مکتوب میں لکھا ہے کہ میرے قلب کے انوار وہاں چمکتے ہیں۔
روضہ مبارک کی تعریف میں حضرت مولانا شاہ عبدالغنی مجددی
محدث دہلوی مہاجر دہلی نے چند اشعار نظم فرمائے ہیں۔ جو تبرکاً درج
ذیل کیے جاتے ہیں۔

اکھی خاک پاک روضۂ عبیری و عنبریں	کاہں جہاں زیوی تو مدہوش گشتہ اند
اہمائی نشاندہ تو خوش آئے کہ اہل دہر	عائن بہ پشت آمدہ مخور رشتہ اند
سرے ز خاک خلد تواری کہ اہل ارض	یک نغمہ از تو یا فتنہ ہر چرخ رشتہ اند
نے تے ترانہ ترتیب شرب مرشتہ اند	پہنہاں ز دردم دشام بہ سرہند ہشتہ اند
این خاک احمدی ست، بذات احمد نگر	نے یک کہ صد ہزارا زیں خاک بستہ اند
اہلاً و مرحباً پیے زوار تو یسے	اقفال بعدہ بر رخ اعداں ستہ اند
یار بکن خلاص ازیں خاک دہ مرا	بد حال آن کس کہ ازیں خاک رسندہ اند

اے روضہ مبارک کی خاک پاک تو وہ عبیر و عنبر ہے جس کی خوشبو سے سارا عالم مہوش ہو گیا ہے۔ تجھ پرانی
نے ایسا نفیس پانی چھڑکا کہ جب دہاوا لے آئے تھے تو باہوش خود تھے لیکن جب تیری زیارت کر کے واپس چلے تو مست
مدہوش تھے۔ تجھ میں سرزمین جنت کا وہ راز پوشیدہ ہے کہ زمین داسے تیری ایک ہلکی سی خوشبو پا کر آسمان پر
پہنچ گئے۔ نہیں نہیں بلکہ تو خاک شرب سے گوندھی گئی ہے۔ در شام دردم سب چھپا کر تجھ کو سرہند
میں رکھا گیا ہے۔ یہ خاک احمدی ہے۔ خدا کی قدرت دیکھ کہ ایک کو نہیں لاکھوں کو اس خاک در سے زندگانی
تیری زیارت کو آنے والوں کے لیے ہر طرح خوش آمدید ہے لیکن تیرے دشمنوں کے سامنے بعدہ
دوری کے قتل لگا دیے گئے ہیں تاکہ وہ نہ آسکیں۔ خداوند اقدس تجھ کو اس خاک در سے رہائی دے گا
کیونکہ وہ لوگ بد نصیب ہیں جن کو اس خاک در کی دعا سے رہائی مل گئی۔

حضرت شیخین براکثر اولیاء عزالت کر کمالات
ولایت مخصوص اندظامر شہد اگر نہ اجماع
المسندت برافضیت شیخین بودے کشف
اکثر اولیاء عزالت بافضیت حضرت امیر
سلم کہ دے نہ برا کہ کمالات حضرت شیخین
شہید کمالات انبیاء است علیہم الصلوٰت
والسلیات درست ارباب ولایت اندام
آن کمالات کوتاہ است و کشف ارباب
کشف بواسطہ علودرجات آنہا در کمالات
ولایت در حجب آن کمالات کا مطروح
فی الطریق اند کمالات ولایت نہ اندام
برائے عروج بر کمالات نبوت۔ پس تقدما
بر اند مقاصد چہ خبر بود مبادی بر اند
مطالب چہ شعور۔ امر و زاین سخن
بواسطہ تجد عہد نبوت براکثرے گراں
است و از قبول دور لیکن چہ توان
کر دے

در پس آئینہ طوطی صفت داشتہ اند
آنچہ استاد از کف ہر میگویم
اما الحمد للہ بجللہ و الملتہ کہ درین گفتگو
بعلانیے المہنت شکر اللہ تعالیٰ سعیم ہر فقرم
و ہر اجماع الیہا متفق استہ لائی الیہا
بر کشف ساختہ اند و اجمالی را تفصیلی اس فقیر را

اولیاء پرچن کو صرف کمالات ولایت ہی سے صبر
ملا ہے (اور کمالات نبوت سے ان کو نسبت نہیں
ہے) حضرت امیر کے کمالات، حضرات شیخین سے
زیادہ ظاہر ہوتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر شیخین کی افضلیت
پر اہل سنت کا اجماع نہ ہوتا تو ان اکثر اولیاء کا کشف
حضرت علی مرتضیٰ ہی کی افضلیت کا فیصلہ کرتا
کیونکہ حضرات شیخین کے کمالات انبیاء علیہم السلام
کے کمالات کے مشابہ ہیں اور ان ارباب ولایت
کی دسترس وہاں تک نہیں ہے۔ اور نیز ان کشف
والوں کے کشف کی پرواز بھی اون پہنچانہ کمالات
کی بلندی سے نیچے ہی نیچے ہے۔ ہاں، ہاں!
کمالات ولایت اُن کمالات نبوت کے مقابلہ
میں بالکل سبچ اور پیش پا افتادہ ہیں۔ کمالات
ولایت تو کمالات نبوت کی بلند یوں تک پہنچنے
کے لیے نہیے ہیں اور ان دونوں میں تقدما
اور مقاصد مبادی اور مطالب کی نسبت ہے
نبوت کی روشنی سے دوری کے باعث بہت
مکمل ہے کہ آج یہ بات بہت سوں پر گراں ہو
اور وہ اس کو ماننے کے لیے تیار نہ ہوں لیکن
میں کیا کروں اور کیا کر سکتا ہوں۔ میری مثال تو
طوطی کی سی ہے۔ سکھانے والے نے جو اس کو سکھا
دیا ہے وہی اس نے بول دیا۔ میر حال اللہ کا
شکر اور اس کا احسان ہے کہ میں اس بارہ میں

فرزند دوم۔ حضرت خواجہ محمد سعید لقب بخازن الرحمہ۔ ولادت آپ ۱۰۸۵ھ اور وفات ۲ جمادی الآخرہ ۱۱۵۷ھ۔

فرزند سوم۔ حضرت خواجہ محمد معصوم لقب بہ عودۃ الوثقی۔ طریقہ کی اشاعت آپ سے بہت زیادہ ہوئی۔ دہلی کی مشہور عالم خانقاہ جو مرجع عرب و عجم تھی آپ ہی کے سلسلہ کی ہے۔ ولادت باسعادت ۱۱۵۷ھ اور وفات ۱۲۱۹ھ۔

فرزند چہارم۔ حضرت خواجہ شاہ محمد یحییٰ۔ حضرت امام ربانی کی وفات کے وقت آپ کی عمر نو سال کی تھی۔ تحصیل علوم اور تکمیل طریقت اپنے بھائیوں سے کی۔ وفات ۱۰۹۶ھ۔ خدا کی رحمت کہ ان صاحبزادوں کو جس قدر اولاد حق تعالیٰ نے عطا فرمائی وہ بھی سب اولیاء اللہ۔ اور اب اس وقت ہندوستان کے اکثر مقامات میں اور حرمین شریفین میں آپ کی ذریت طیبہ کا سلسلہ موجود ہے اور فضلہ تعالیٰ ان میں صاحبان نسبت بھی ہے۔

اب رہا سلسلہ آپ کے خلفاء کا تو حقیقت حال یہ ہے کہ بڑھوترات بلاد واسطہ آپ کے خلفاء ہیں ان کا صحیح شمار نہیں ہو سکا چہ جائیکہ بالواسطہ خلفاء بھی ان میں شامل کر لئے جائیں پوشہ دنیا کے جس جس گوشہ میں مسلمان آباد تھے آپ کا سلسلہ بھی وہاں پہنچا اور پھلا اور پھولا۔

دہلی کے عروج کے آخری دور میں آپ کے سلسلہ کے ایک عظیم الشان خلیفہ مجدد ثانی ثالث عشر حضرت مولانا شیخ عبداللہ المشتہر بہ غلام علی تھے انہیں کے نام سے دہلی کی خانقاہ مجددیہ آباد ہے آپ کے اور حضرت امام ربانی کے درمیان میں چار واسطے ہیں آپ کی ذات بابرکت سے تو اس قدر فیض ہوا کہ بقول حضرت شاہ عبد الغنی محدث دہلوی شاید اگلے مشائخ میں کسی سے اس قدر فیض ہوا ہو۔

ہندوستان میں شاید ہی کوئی شہر ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو۔ صرف ایک شہر انبالہ میں پچاس خلفاء آپ کے تھے۔

آپ ہی کے ایک خلیفہ حضرت مولانا خالد کزوی تھے جن کے مناقب میں علامہ شافعی

جن کی شرح و تفسیر پر آج مفتیین مذہب حنفی کے فتووں کی بنیاد ہے ایک مستقل رسالہ
تالیف فرمایا جس کا نام سلسلہ الحاصل الہندی نصرۃ مولینا خالد بنقشبندی ہے یہ رسالہ مصر
میں چھپ گیا ہے۔

علامہ شامی نے رسالہ مذکورہ میں حضرت مولانا خالد کے علمی و عملی کمالات خوب خوب تفصیل سے بیان فرمائے اور لکھا کہ میں ان کا براہ ایلان پور سے ایک سال سفر کے بعد وہاں پہنچا اور حضرت شاہ غلام علی صاحب کی خدمت میں حاضر ہونا اور ان کے دربارے فیض سے سیراب ہو کر اور قطب ارشاد بنکر اپنے وطن واپس ہونا اور وہاں مربع خواص و عوام ہونا منسلک فرمادیا ہے چند سطور ملاحظہ ہوں :-

وليلة دخول بلد تاجران آباد (دھلی) انشا
قصيدة العربية الطنانة من البحر الكامل
يذكر فيها وقائع السفر وتخلص الى مدح
شيخه مطلعها :-

کملت مسافة کعبة الامال
حمدا لمن قدم بالاکمال
وھنّی ہولیلۃ ولا غیر ہامن المقاطع العریبہ
وفی الفارسیۃ تصانید ومقاطع کثیرۃ النیبہ

۱۔ حضرت شاہ عبدالغنی صاحب محدث دہلوی نے ایک تصنیف فارسی النسخہ شعر کا نقل کیا ہے جس کا مطلع یہ ہے ۔
 مخبر از من وید آن شاخو ہاں را بہر نہائی کہ عالم ذہ و شد ارگرد از اجہر نہائی
 پھر آگے چل کر فرماتے ہیں ۔

اہم ادیب سیاح میلری خدا مین !
 مہین رہنمای جس جمع ادیبی دین
 چرخ آفرینش مہربان دانش و دانش
 امین قدر عبد اللہ شہ کو التفات ار
 اور مرقع یہ ہے :-

ندیم کبریا سیاح دریا مے خدا وانی
 دلیل پیشوایاں قبلہ اعلیٰ روحانی
 کلید کج حکمت کرام اررار سبحانی
 و ہر سنگ مہر غایت لعل نبشانی

زہام فیعی خود کن خالد در ماند را میرب
 کرا و سب تشنه مشتقی تو دریا می اسانی ۱۲
 عہد طرے سے اس شاہ خواں کو پو شہد طریقہ سے بغیر نیچا دو کہ اس ابر نیساں سے عالم دوبارہ زندہ ہو گیا۔ دیاق اثنو

منہا قصیدۃ غزل فی مدح شیخہ قدس سرہ ایضاً و
بعد وصول بہ تہجد ثانیاً عبا عندہ من حوالہ
السفر الففہ کلہ علی المستحقین ہمیں حضور
فاخذ الطريقة العلیۃ النقتبند یتبعہا
وخصوصہا و مفہومہا و منصوصہا علی شیخ
مناحم الدیار الہندیہ وارث المعارف
واسرار المجددیہ سیاح بحار التوحید سیاح
قصار التجرید قطب الطرائق غوث الخلائق
معدن الحقائق منبع الحكم والاحسان والایقان
والدقائق العالم النجریہ الفاضل والعلم المفرد الکامل
المتجرب عما سوی مولانا شیخ عبد اللہ
الہلوی پھر فرامی کہتے ہیں ومن اراد المزیادۃ
علی ذلک من اوصاف ہذا الامام فلیرجع الی
الکتاب الذی الف فی الامام الہمام خاتمہ البقا
ونادرۃ النبلاء الاوحد السنا للشیخ عثمان السنا
الذی سماہ اصفی الموارث فی ترجمۃ
حضرت سیدنا خالد "فانہ کتاب
لہ یحیک بنیان البیان علی منوالہ ولہ
تنظر عین الی مثالہ ۔

بہت سے اشعار و قصائد ہیں جو اس وقت مجھ کو
یاد نہیں ہیں مجلد ان کے اپنے شیخ کی مدح میں ان کا
ایک طراز دربار قصیدہ ہے جب وہ اپنے شیخ کی
خدمت میں پہنچے تو انہوں نے دوبارہ تجرید اختیار کیا
اور ضروریات سفر میں سے جو سامان و اقدان کے پاس
باقی بچا سب تاسرین مستحقین میں تقسیم کر دیا
اور ایک ہند کے شیخ المشائخ روزہ معارف
عبد ربیع کی درشاہ بجا توجید کے شاعر میدان مدیشتی
و تجرید کے سیاح قطب الطرائق غوث الخلائق مصلح
مقائش بیع حکم و احسان و سرچرہ و اسرار
ایقان عالم تجرید فاضل بیگانہ اسوا اللہ سے
بیگانہ حضرت شیخ عبد اللہ دہلوی سے طریقہ عالیہ
نقشبندیہ سے اپنے جملہ علوم و خصوصیات منصوص
منصوص کے حاصل کیا (پھر خاتمہ میں لکھتے ہیں)
جو شخص اس امام عالی شان کے اوصاف اس سے
زیادہ جانتا ہو وہ کتاب اصفی الموارث فی ترجمۃ
سیدنا خالد کا مطالعہ کرے جو ان ہما شیخ
عثمان السند نے تالیف فرمائی ہے کیونکہ یہ
یہ کتاب اپنے موضوع میں بے مثل و بے مثال ہے۔

(بقیہ حاشیہ گزشتہ صفحہ درجہ یوں کے امام میدان معرفت کے سیاح اللہ کے مقرب اور بحر معرفت کے شاعر و شاعرانہ کے سرور
انجمن اولیاء کی جمع پیشوایین دین کے برہادر و بزرگمن و روحانی کے قبلہ توجہ کا ثبات عالم کے روشن چراغ و احسان عالم معرفت کے
آفتاب خورشید حکمت کی لگی اور اسرار الہی کے علم عالم قدس کے امین یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز علی نظر توجہ سے رنگ و سیاہ میں
بے بے مثال کی نامیت پیدا ہوتی ہے یہ خالد مدد ماندہ کو اپنے گواہ جام معرفت سے سیراب کیجیے اس لیے کہ وہ
تسند بستی ہے اور آپ مدیا علی احسان ہیں

علامہ شامی اسی رسالہ میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے طراغ الام اہل شام کو دیا کہ اس امام ہمام کا محل در مقام ملک شام کو قرار دیا اور غوام و خواص علماء و فنسلا اور امراد حکام دارالان سلطنت کا مرجع و مہجہ آپ کی چوکھٹ کو بنایا۔ حتیٰ کہ سکاڑھ میں سخت طاعون واقع ہوا جس میں آپ کے دو بیٹے فرزند زہی ملک بقا ہوئے علامہ شامی لکھتے ہیں کہ میں بغرض تعزیت حاضر خدمت ہوا تو میں نے ان کو خوش اور مسکراتا ہوا پایا۔ اور مجھ سے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا شکر کرتا ہوں کہ میرے قلب میں حمد اور رضا بہ نسبت اس ترجمان کے زیادہ ہے پھر میں نے عرض کیا کہ دو دن ہوئے ہیں نے ایک خواب دیکھا کہ امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی اور میں ان کے جنازہ میں شریک ہوں یہ خواب سن کر فرمایا کہ میں حضرت عثمان کی اولاد میں ہوں گا یا اس خواب کی تعبیر انہوں نے اپنے متعلق لی۔ چنانچہ اس دن بعد نماز عشاء انہوں نے اپنے مریدوں کو کچھ نصیحتیں کیں اور اپنا جائشیں مقرر کیا پھر گھر میں تشریف لے گئے اسی شب کو طاعون میں مبتلا ہو کر شہادت پائی۔

حضرت مولانا شاہ عبدالغنی محدث دہلوی صاحب مدنی اپنے رسالہ تذکرہ حضرت شاہ غلام علی صاحب میں ان کے خلفا کے سلسلہ میں لکھتے ہیں کہ

حضرت مولانا خالد شہر زوری کر دی رحمۃ اللہ	حضرت مولانا خالد شہر زوری کر دی رحمۃ اللہ
علیہ عالم نامدار بوند و ہر فن استعداد	علیہ نام آور عالم تھے ان کو ہر فن میں عجیب و
عجیب و اشتہار پنجاہ کتاب حدیث	غریب استعداد تھی اور حدیث کی پیاس کتابوں
سند و اشتہار در علمائے ہند وستان فی الجملہ	کی سند حاصل تھی ہند وستان کے علماء
مدح حضرت شاہ عبدالعزیز سے نمودند	میں رخصت حضرت شاہ عبدالعزیز سے کی فی الجملہ تعریف
اشعار فارسی و عربی شان در سلاطین نظم گوئی	کرتے تھے ان کا فارسی و عربی کلام سلامت و روانی

۱۲۔ جس زمانہ میں حضرت مولانا خالد دہلی تشریف لائے یہ وہی زمانہ ہے کہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ میں رونق افروز تھے مولانا خالد کی علمی شہرت سن کر ملاقات کے لیے خانقاہ میں تشریف لائے مگر مولانا خالد سوا اوقات نماز کے اور حلقہ توحید کے اپنے حجرہ کے اندر دروازہ بند کر کے بیٹھا کرتے تھے حضرت شاہ ابوسعید صاحب نے اگلا کی کہ دہلی کے بہت بڑے عالم آپ سے بیٹھے آئے ہیں مولانا خالد نے فرما کر صاحب زادہ صاحب جن کام کے لیے میں آیا ہوں۔ جب تک اس فراغت ہوئی کسی گنجین میں مکتا بعد فراغت اللہ رحمۃ اللہ میں خود ان کی زیارت کرونگا۔ ۱۳۔

سہقت از فردوسی و فردوسی بروہ بود
حضرت ایشان اشعار ایشان بعارف ہامی
مناسبت سے فرمودند قصائد عربی و فارسی
کہ در مدح حضرت ایشان نظم نمودند
کم از منظومات خسرو ہامی کہ در مدح
سلطان المثنیٰ و خواجہ احرار نظم کردہ
اند توالی گفت در پھر بغاصد چند سطور
حضرت بوقت رخصت بشارت قطبیت
ان دیار عنایت فرمودہ بودند و تھنیکہ انجا
رفتند ریا فتمائے بسیار کشیدند نجوم
خلق چنداں شد کہ گویا سلطنت اُن و یاد
بایشان تعلق یافت خلفای ایشان و خلفا کی
خلفائے ایشان ہزار ہا کس شدہ باشند پھر
حضرت مولانا خالد کا ایک خط اپنے والد ماجد
حضرت شاہ ابوسعید صاحب کے نام نقل
فرمایا ہے وہو ہذا مرکز دائرہ غربت و محبوبی
خالد کردی شہ زوری بعرض مقدس عالی مقدونی
جناب ابوسعید مجددی معصومی میرساند
اگر سپہ بدین ہمت حضرت قبلہ عالم روحی
فداہ فیوض خاندان عالیہ آباد اجداد
کرام اُن مخدوم عالی مقام کہ باین مقصر
گنام رسیدہ ست بردن از جہنم میخاج و حوصلہ
تقریرست اما بخیای ملاید رک کلہ لا تیرک کلہ بتمام

ہیں فردوسی و فردوسی سے بڑھ چڑھ کر تھا۔ ان کے
پیر طریقت حضرت شاہ غلام علی صاحب ان کے
اشعار کو مارت ہامی کے ہم پلہ فرماتے ہیں عربی
و فارسی میں جو تصید سے انہوں نے اپنے پیر کی
طریقت میں ارشاد فرمائے ہیں وہ خسرو اور ہامی کے
اُن نصیدوں سے کم نہیں ہیں جو انہوں نے اپنے
پیران طریقت حضرت سلطان المثنیٰ اور حضرت
خواجہ احرار کی مدح میں فرمائے چند سطروں کے بعد
ان کے شیخ طریقت نے دعا کی کہ وقت ان کو ملک
شام کی قطبیت کی بشارت دی جب حضرت مولانا
موصوف اپنے وطن واپس پہنچے تو انہوں نے بڑی
ریاضتیں کیں حقوق خدا کا ان کی طرف اس قدر جوتا
ہوا کہ معلوم ہوتا تھا ملک میں انہیں کی سلطنت ہے ان
کے خلفا اور ان کے خلفاء کے تعداد برابر ہو گئی
اور وہاں کے بعد دائرہ عزت و محبوبی کا مرکز خالد کردی جناب
مخدومی ابوسعید مجددی معصومی کی خدمت عالی مقدس میں عرض
پرواز ہے کہ جناب مخدوم عالی مقام کے آباء کرام کے خاندان
عالیشان سے جو فیوض و برکات حضرت قبلہ عالم کی ہمت
توہم کی برکت سے اس عاجز و نامرکوپ پہنچے ہیں وہ اگرچہ عالم
توہم سے بالاتر اور حوصلہ بیان سے برتر ہیں لیکن اس شے
کے مطابق کہ

بطور شکر گزاری اتنا عرض کرتا ہے کہ تمام
مملکت روم و عرب اور حجاز و عراق اور بعض

شکر گزاری برآمدہ عرض حضور سے نہایت کر یک
 قلم تمامی مملکت روم و عربستان و دیار حجاز
 و بعضے از ممالک قلم روم و جمیع کردستان
 از جذبات و تاثیرات طریقہ علیہ سرشار و
 ذکر محامد حضرت امام ربانی مجدد و منور الہ
 ثانی قدسنا اللہ بصرہ السامی اناء الیل والنہار
 در محافل و مجالس و مساجد و مدارس زبان زد
 صغار و کبار ست نجومی کے در پیچ کرنے
 از قرون و پیچ اقلیمے از اقلیم مظنہ نیست
 کہ گوش دمانہ نظر اس زمزمہ را شنیدہ یا دیدہ
 فلک و درایں رغبت و اجتماع را دیدہ
 باشد از انجا کہ شدت رغبت حضرت
 صاحب قبلہ و آن قبلہ معلوم خاطر حزین ایں
 مہجور مسکین بود بمقام گستاخی برآمدہ فرج افزائے
 خاطر ایں جناب و سائر احباب شد ہر چند اظہار
 ایں گونہ امور صورت گستاخی و خود بینی و ادواین
 فقیر را شرمندہ و دارندہ امار عایت جانب
 دوستان را مقدم داشتہ بمقام بے ادبی آمدہ
 و گرنہ نوشتن ایں امور از ایں نالائق محض دور
 بود و از جوایک مشافہتہ یا رسالہ چنانکہ مقتضای شیمہ
 کریمہ ست از ذکر جمیل ایں مسکین ذلیل و حضور حضرت
 ہاز و سعادت حضرت صاحب قبلہ کوہن کوتاہی
 نہ فرماہند و ہامی تقریب کان مارا در ایں استان

مملکت علم اور ساز کر مستن طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی
 تاثیرات و جذبات سے سرشار ہے اور شب و روز تمام
 محافل و مجالس میں مساجد و مدارس میں حضرت
 امام ربانی مجدد و منور الہ ثانی کے محاسن و محامد
 کا ذکر اس طرح ہر جہو سے طے ہوئے کی زبان پر ہے
 کہ اس کا گان نہیں ہو سکتا کہ کبھی کسی ملک میں اور
 کسی وقت میں گوش زبانی نے ایسا زمزمہ سنا ہو یا
 چشم فلک نے ایسی رغبت اور ایسا اجتماع دیکھا
 ہو چونکہ اس مہجور و مسکین کو حضرت صاحب قبلہ
 اور انجناب کی بے انتہا خواہش معلوم تھی کہ
 یہ ایک گونہ گستاخی کر کے وہ حقیقت حال
 جواب کے لیے اور تمام احباب کے لیے موجب
 فرصت ہے تحریر کردی اگر پیرایہ قسم کی باتوں
 کا اظہار ایک طرح کی گستاخی و خود بینی ہے یہ فقیر
 اس پر شرمندہ ہے محض دوستوں کے حق کو مقدم
 جان کر اس بے ادبی کی جرات کی ورنہ ایسی باتیں
 تحریر کرنا اس نالائق سے بہت دور ہے مجھے
 امید ہے کہ جناب اپنی عادت کریمہ کے مطابق
 حضرت صاحب قبلہ کے حضور میں بالمشافہتہ
 کے ذریعہ سے اس مسکین و ذلیل کا ذکر خیر کرنے
 سے کوتاہی نہ فرمائیں گے اور جس طریقہ سے ممکن
 ہو گا مجھ کو اس دربار میں جو سعادت
 مندوں اور بچوں کا مرکز ہے یا فرمائیں گے اور خود

کہ موقعہ کنفیالک و پاکستان ستیا دنا مند خود
 نیز گاہ گاہ ہے بریم نگاہ ہے رنگ قنات رازل
 مابہ نوا یاں دود بینا مند و گر چہ نوسید و پناہ
 مہین منعم و در ضمن ہمت پیران کرام باشند
 وائے کہ پناہ میں ہیں۔

یہ تو آپ کی ذریت اور آپ کے خلفا کا حال تھا۔ اب آپ کے مکتوبات قدسیر کے
 متعلق کیا لکھا جائے جس نے مطالعہ کیا ہے وہ جانتا ہے کہ کس قدر خدمت دین پاک کی کی گئی ہے
 اور ان مکتوبات قدسیر کا مطالعہ مسلمانوں کے لیے کس قدر ضروری ہے۔

یہ آپ کی کھلی ہوئی کرامت ہے کہ ہر وقت کے مناسب ہدایات ان مکتوبات سے
 حاصل ہوتی ہیں۔ آج کل بدعت کا رواج زیادہ تر اس وجہ سے ہے کہ بدعت کی دو قسمیں بیان
 کی جاتی ہیں ایک بدعت حسنہ دوسرے بدعت سیئہ۔ مکتوبات قدسیر میں متعدد مکتوب اس
 کے متعلق ہیں جن میں آپ نے بڑی تحقیق سے اس کو بیان فرمایا ہے کہ بدعت ہرگز
 حسنہ نہیں ہو سکتی ہے۔

روافض کا آپ کے زمانہ میں کچھ زور ہو رہا تھا لہذا متعدد مکتوبات روافض میں
 موجود ہیں ابھی چند روز ہوئے یہ بحث نکلی کہ حضرت علی مرتضیٰ کو حضرت ابو بکر صدیق سے
 افضل کہنے والا بھی سنی ہو سکتا ہے کہ نہیں اس کے متعلق بھی آپ کا فیصلہ موجود ہے
 دفتر اول حصہ سوم ص ۹۴ مکتوب ۲۲۹ میں فرماتے ہیں:-

کسیکے حضرت امیر افضل از حضرت صدیق جو شخص حضرت امیر کو حضرت صدیق سے افضل
 گوید از جرگہ اہل سنت مے برآید۔ کتا ہے وہ اہل سنت سے خارج ہے۔

ایک زمانہ میں نماز تہجد کی جماعت کا جھگڑا نکلا اس کے متعلق بھی آپ کی
 مکتوبات میں ہدایت موجود ملی دفتر اول حصہ سوم ص ۱۶۸ مکتوب ۱۶۸ میں اپنے پیر کے
 پیر زادوں کو لکھتے ہیں کہ:-

نماز تہجد را بہ جمعیت تمام اولے نمایند و اس (کچھ لوگ) نماز تہجد جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اس

بدعت را در رنگ سنت تراویح در مساجد بدعت کو سنت تراویح کی طرح مساجد میں رونق دے
رواج در رونق سے بخشد و اس را ایک رواج دیتے ہیں۔ اور اس کو ایک اچھا کام سمجھتے
و انہ در مردم را بران ترغیب سے کنند۔ ہیں اور دوسروں کو اس کی ترغیب دیتے ہیں
(حالا نگہ بدعت سے ہے۔)

کچھ دن ہوئے سجدہ تعظیمی کا غیر اللہ کے لئے جواز پڑے شد و مد سے شروع
ہوا۔ اس کا فیصلہ بھی آپ کے مکتوبات میں ہے کہ سجدہ ہرگز غیر اللہ کے لیے جائز نہیں اور حضرت
آدم علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے مسجد الیہ فرشتوں کا بنایا تھا نہ مسجد لہ
جہاں صوفی کہا کرتے ہیں کہ شریعت اور چیز ہے اور طریقت اور چیز ہے اور بعض لوگ
کہتے ہیں کہ شریعت پوست ہے اور طریقت مغز ہے اس کا رد بھی کافی ہے آپ کے مکتوبات
میں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عجیب کہاں مکتوبات قدسید میں ہے کہ ہر ضرورت اور ہر ظلمت
میں اُن کی روشنی مشعل راہ ہوتی ہے۔ اور حقائق و معارف الہیہ کے لیے تو ان کا منفیر
ہونا گویا مسلم الکل ہے۔

آپ کے مکتوبات قدسید کی طرف تمام دنیا کے مسلمان متوجہ ہوئے
اور علمائے دین نے خوب خوب خدمتیں انجام دیں۔ چنانچہ علامہ محمد مراد کی نے
تمام مکتوبات کا ترجمہ عربی زبان میں کیا جو دمشق میں طبع ہوا اور ایک عالم نے مکتوبات
شریفہ کے روایات کی تخریج کی جس کا نام تشیید الہانی ہے۔

ارادہ تھا کہ اس موقع پر چند مکتوبات شریفہ کے اقتباسات درج کیے جائیں اور انہیں کو
خاتمہ کلام بنایا جائے مگر مضمون طویل ہو گیا اس لئے قلم کو روک لیا گیا۔

عمر گزشت و حدیث در دوا آخر نشد!

شب باختر شد کنوں کو نہ کنم انشا را

هَذَا الْخُرَافَةُ فِي هَذَا الْمَقَامِ وَآخِرُ دَعْوَانَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ وَ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ
لے عمر ختم ہو گئی ہے لیکن ہمارے دربر محبت کا افسانہ ختم نہ ہوا اب چونکہ رات ختم کے قریب
ہے اس لئے میں اپنے افسانہ کو بھی مختصر کرتا ہوں۔

مکتوبات امام ربانی کا تعارف

[حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب مدظلہ نے اپنے مقالہ کے آخر میں جو گزشتہ صفحہ پر ختم ہوا ہے امام ربانیؒ کے باقیات صالحات کے ذیل میں آپ کے مکتوبات قدسیہ کا ذکر فرمایا ہے۔ ان مکتوبات کے بارہ میں کچھ تفصیلات مزید تعارف کے لیے ذیل میں درج کی جا رہی ہیں۔ یہ مولانا سراج الحق صاحب مچھلی شری کے مقالہ سے ماخوذ ہیں جو مجدد و مجدد الغرقان میں شائع ہوا تھا]

امام ربانی کے مکتوبات کے تین دفتر ہیں سب سے پہلے در دیدار زیب اڈیشن وہ ہے جس کو خاص الخاص اہتمام سے مطبع مجددی امرتسر نے سنہ ۱۳۳۵ء میں شائع کیا تھا۔ اس پر نہایت مفید حواشی بھی ہیں۔ اور تصحیح کا بھی حق ادا کر دیا گیا ہے یہ فلسفہ سائز کے ۱۲۰۲ صفحات پر ختم ہوا ہے۔

دفتر اول۔ موسوم بہ **در المعرفت** ہے اس میں ۱۳۴ مکتوبات ہیں اس کے جامع خواہد یار محمد جدید بنشی طالقانی ہیں۔ جو حضرت مجدد صاحب کے مرید ہیں ان کے نام کے ساتھ ”جدید“ کا لفظ اس لیے لگا ہے کہ ایک اور صاحب بھی امام موصوف سے پہلے مرید ہو چکے تھے۔ اتفاق سے ان کا نام بھی یار محمد تھا۔ فرق کرنے کے لیے ان کو ”قدیم“ کہتے تھے اور ان کو جدیداً دوسرے دفتر کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ جب حضرت امام نے سنا کہ ۱۳۴ مکتوبات جمع ہو چکے ہیں تو ارشاد فرمایا کہ چونکہ ۱۳۴ کا عدد ایک مبارک عدد ہے کیونکہ حضرات پیغمبران مرتکبین علیہم السلام کا بھی یہی عدد ہے اور حضرات صحابہ اہل بدر رضی اللہ عنہم کا بھی یہی عدد ہے اس لئے اس دفتر کو اسی مبارک عدد پر تمیناً ختم کرو۔

دفتر دوم موسوم بہ **نور الخلاق** ہے یہ تاریخی نام ہے اس سے سنہ ۱۱۹۹ھ نکلتا ہے

جو اس کے جمع کی تاریخ ہے اس میں کل ۹۹ مکتوبات ہیں۔ اس کے جامع خواجہ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ ابن خواجہ ہاکر حصار کی مرید حضرت مجدد صاحب ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ مخدوم زادہ یعنی شیخ مجدد الدین صرف خواجہ محمد معصوم (صاحبزادہ حضرت مجدد صاحب) کے حکم سے میں نے ان مکتوبات کو جمع کیا ہے۔ تیسرے دفتر کے دیباچہ میں لکھا ہے کہ جب ۹۹ کے مبارک عدد کے برابر مکتوبات جمع ہو گئے تو دوسرے دفتر کو تبرکاً اس پر ختم کروایا گیا کہ اسماء سنی کا یہی عدد ہے۔

دفتر سوم۔ موسوم بہ معرفۃ الحقائق۔ ہے اس میں کل ۱۲۳ مکتوبات ہیں اس کے جامع خواجہ محمد ہاشم مرید حضرت مجدد صاحب ہیں، انہوں نے سلسلہ میں حضرت امام کے پاس رہ کر ان مکتوبات کو جمع کیا جامع نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ اس میں سورہ ہائے قرآنی کے عدد کے موافق ۱۱ مکتوبات ہیں مگر میں دراصل اس میں ۱۲ مکتوبات مکتوب ۱۵ پر حاشیہ میں لکھا ہے کہ آگے کے نو مکتوبات شاید بعد از ابصر من تسوید آمدہ باشد و ملحق شدہ فافہم اس طرح ۱۲۲ مکتوبات ہو گئے۔ پھر مکتوب ۱۲۳ کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ ابن مکتوب در بعض نسخ غلطیہ یافتہ شد

حضرت خواجہ محمد معصوم قدس سرہ نسبت بہ این مکتوب فرمودہ اند کہ آل مکتوب داخل جلد ہائے مکتوبات قدسی آیات نشدہ۔ غرض کل ۵۴۶ مکتوبات ہیں جن میں ۲۰ مکتوبات وہ ہیں جو حضرت مجدد صاحب نے اپنے پیر کو لکھے ہیں۔ دو یا تین مکتوبات اپنی کسی مریدہ عورت کو بعد عنوان بہ یکے از صالحات لکھے ہیں۔ ایک خط سلطان وقت (عالم بآ سلطان نور الدین جہانگیر کو) ایک مکتوب ہر دے رام کسی ہندو کو۔ بقیہ اپنے معاصرین معتقدین و مریدین کو۔ ان میں سے اکثر مکتوبات کی حیثیت آج کی اصطلاح میں مقالات کی سی ہے بعض مکاتیب ایسے بھی ہیں کہ اگر کتابی سائز پر چھاپے جائیں تو کئی کئی جزی میں آئیں گے۔ مکاتیب کے مضامین کی رفعت جامعیت اور افادیت اور تاثیر و طاقت کا اندازہ ان کے ان اقتباسات سے پورا پورا لگایا جا سکتا ہے۔ جن سے اس مجموعہ کے صفحے کے صفحے بھرے ہوئے ہیں۔

حضرت مجدد الف ثانی

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی نظر میں

[شیعوں کے رو میں امام ربانی کا ایک رسالہ روز الفجر ہے جو مکتوبات کی آخری جلد کے ساتھ چھپا ہوا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس رسالہ کی شرح لکھی ہے جس کا کچھ حصہ قلی جناب مولانا مفتی مہدی حسن صاحب شاہجہانپوری رحال صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کے پاس راقم سطور نے دیکھا ہے۔ شاہ صاحب نے اس شرح کے شروع میں بڑے عقیدت مندانہ انداز میں امام ربانی کا کچھ تعارف بھی کر دیا ہے اور اس سلسلہ میں آپ کی تجدیدی خدمات اور مسلمانان ہند پر آپ کا بھی کچھ ذکر فرمایا ہے۔ الفرقان کے مجدد الف ثانی نمبر ۳۵۵ میں جو مقالہ مفتی صاحب ممدوح کا شائع ہوا تھا اس میں شاہ صاحب کی شرح رسالہ کے کچھ اقتباسات بھی درج کئے گئے تھے۔ جو اس مقالہ کا اہم حصہ تھا۔ ذیل میں اس مقالہ کا وہ حصہ بطرف نقل کیا جاتا ہے اس میں چند سطریں شاہ صاحب کی شرح رسالہ سے زائد بھی ہیں لیکن وہ تمیز ہیں۔ ہر حال ہم اس مقالہ کے اس حصہ کو بطرف درج کرتے ہیں۔ جس میں شرح رسالہ کے اقتباسات ہیں۔]

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ شرح رسالہ میں فرماتے ہیں۔

وقولی السلطنۃ بعدہ ولدہ اکبر فتزندانق و امر تفتت
رایۃ الجہل والضلال وثاب من کل اوب اہل الملل المختلفۃ
والمذاہب الباطلۃ وعظمت الفتۃ وقولی بعدہ ولدہ جہانگیر
وکان ماجامد من الخمر فوفعت لہنود و سہا و بیضت
الروافضی دوساھا و ضیعت الدنایات اھ۔

ہمایوں کے بعد جب اکبر تخت سلطنت پر بیٹھا تو زندیقیت اختیار کی۔ اور جہالت و گمراہی کے پھر ریے اڑنے لگے۔ ہر طرف سے مختلف ملتوں اور باطل مذہبوں کے لوگ دوڑ پڑے اور عظیم فتنے پیدا ہو گئے۔ درباری آداب سمجھ نہ سکا۔ درباریوں کی زبان پر۔ جل جلالہ اکبر شانہ کے نغمے تھے۔ ہندو گردی۔ روافض کا زور۔ مسیحی و یرن۔ الہی مذہب کا رواج نہ تھا۔ اور ہندو مذہب کی رعایت اتنی کہ ابوالفضل جو بادشاہ کا وزیر تھا ایک کتاب بادشاہ کے پاس لے کر آتا ہے اور کہتا ہے کہ آپ کے عمل کے لیے فرشتہ ابھی آسمان سے بیکرا ترا ہے۔ جس میں ایک ٹکڑا یہ بھی تھا۔

یا ایہا البشر کلا نذبح البقر وان تذبح البقر
فما ذاک السقراہ۔

”دبستان مذاہب“ میں الہی مذہب کی پوری تفصیل موجود ہے۔ شیخ عبدالغنی گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے علی الاعلان اکبر کا خلاف کیا جس کے صلہ میں اکبر نے ان کو قتل کر دیا وہ اکبر کو اکفر بھی فرماتے تھے :-

منہم الشیخ عبد النبی الذی جاہدا کبر بالانکار فقتلہ

وہو مصنف سنن الہدی الخ رشح رسالہ

جہا نگیر ماجن شرابی تھا۔ دیاقتیں منائع کر دی گئیں۔ ہندوؤں اور افضلیوں نے سراسمٹایا اور ہمیت ناک فتنے پیدا ہو گئے۔

ایسے زمانہ میں احکام اسلامیہ کی کیا قدر و منزلت اور ان پر کس طرح عمل ہوتا ہو گا۔ اس کا علم خدا ہی کو ہے انفرادی اور شخصی طاقتیں بادشاہی اور قہر مافی قوتوں کے سامنے عاجز تھیں۔ ہندوستان کو اس وقت خدائی نصرت و امداد کی سخت ضرورت تھی۔ بجز غیبی امداد کے اور کوئی شے اس وقت نافع نہ تھی۔ دنیا کو ایک ایسے مجدد و مہین کی ضرورت تھی جو سلطنت و حکومت کے اتحاد و زندہ کو شکست فاش دیکر قانون ربانی اور احکام شریعہ کی حکومت قائم کر دے اور دنیا کی کایا پٹ وے بس

کے دل میں اسلامی دروختا۔ اس کی تڑپ تھی وہ لیسے ہی باخدا اور جرات و ہمت والے کا منظر اور اس کے لیے چشم براہ تھا۔ آخر غیرت خداوندی بتاریخ ہم اشوال المکرم ۱۱۷۷ھ جمعہ کے دن اس شخص کو شہر سرہند میں پیدا کر دیا۔ جس سے آگے چل کر تجدید اسلام کا کام لینا تھا۔ جن کا نام نامی امام ربانی مجدد الف ثانی بدرالدین ابوالبرکات شیخ احمد بن عبدالاحد عمری فاروقی سرہندی ہے قدرت کے کرشموں کے علل و حکم کی تہ تک کسی کو رسائی نہیں ہو سکتی اور اس کے رموز کو کوئی معلوم نہیں کر سکتا۔ اتفاق وقت کیسا عجیب ہے۔ کہ جس طرح اکبری و جہانگیری دور میں مصائب و فتن مظلمہ کا جوش و خروش تھا۔ المہاوزندقہ کی گرم بازاری تھی۔ مشرکین اور وافضی کے رسوم و بدعات کا دور دورہ تھا۔ جس کا عشر عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا۔ اسی طرح دونوں عہدوں میں اولیاء کرام اور علماء ربانی کا اجتماع بھی ایسا تھا۔ کہ اس سے قبل اس کی نظیر نہیں ملتی۔ شاہ صاحب نے شرح رسالہ میں اس کی تفصیل کی ہے خاص دہلی میں اسی وقت سید عبدالوہاب بخاری۔ شاہ محمد خیالی صاحب الزمات العجیبہ۔ شیخ عبدالعزیز چشتی۔ خواجہ محمد باقی باللہ نقشبندی۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہم موجود تھے۔ ہر ایک ان میں کا صاحب کرامت اور صاحب تعانیف تھا۔ اور اپنے اپنے فن کا امام۔

گنگوہ میں شیخ عبدالقدوس گنگوہی اور ان کی اولاد موجود تھی۔ رحمہم اللہ تعالیٰ کہ ہر ایک ان میں کا یکتائے روزگار تھا۔ انھیں میں سے شیخ عبدالنبی گنگوہی تھے۔ جن کو اکبر نے قتل کیا تھا۔

مولانا سید رفیع الدین اکبر آبادی تھے۔ جو اپنے زمانہ میں صالحین اور اہل علم کے داداؤں ملہا تھے۔ یہ وہی شیخ الحدیث ہیں کہ حافظ سخاوی نے ان سے حدیث کی پچاس کتابوں کی سند اہازت حاصل کی۔

اسی طرح امیر الوہاب علی علوی رحمۃ اللہ علیہ بھی اکبر آبادی موجود تھے جو طریقہ علویہ نقشبندیہ

کے زبردست شیخ تھے۔ گوالیار میں شاہ محمد خوش گوالیاری۔ نرنولی میں شیخ نظام تارنولی اور سرہند میں مجتہد الف ثانی رحمہم اللہ تعالیٰ تھے۔ یہ حال تو دہلی اور اس کے اطراف کا ہے کہ یہ حضرات اکابر جمع تھے۔ ان کے علاوہ اطراف گجرات اور دکن میں اور علماء و اولیاء بڑے بڑے پائے کے حضرات موجود تھے۔ شرح رسالہ میں شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ یہ ہیں۔

ومن عجیب صنع اللہ تانہ کما تراکم فی عہد ہذا من من الفتن
الدہماء ما لہم یروا معشارہ فی عہد السقاماء وکذلک
لہم یرمٹل عہد ہما فی اجتماع اکا و لہیاء اصحاب اکایا
الظاہرۃ والکرامات الپاہرۃ والعلماء اصحاب التصانیف
المفیدۃ والتوالیف الجیدۃ کالسید عبد الوہاب البخاری الخ۔
یہ وہ حضرات ہیں جن کے ناموں سے برکت حاصل کی جاتی ہے اور جن کے
ذکر سے رحمت خداوندی کے نزول کی امید کی جاتی ہے۔

ہو کلا وغیرہم من ینتربک ہاسمہ ویدھی نزول الرحمة
بذکرہ وھو کلا من نواھی دھلی خاصۃ فضلا عن کان
فی گجرات ودکن وغیرہما الخ (شرح رسالہ)
محمد صاحب کالنسب ستائیس واسطوں سے خلیفہ ثانی حضرت فاروق اعظم
بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے جاملتا ہے چونکہ نسباً آپ فاروقی ہیں۔ اس لیے آپ
کی تجدید اور آپ کے ارشاد و تلقین کا دور دورہ اسی جہاں و جلال کے ساتھ تھا۔ جو
خلیفہ ثانی فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی شان تھی۔ محمد صاحب کا خاندان آپاٹی علم و
فعل اور ارشاد و تلقین کے منصب پر فائز تھا۔

جو اہر مجددیہ مولفہ مولوی احمد حسین خان امرہی ثم حیدر آبادی ہیں اس کی پوری
تفصیل ہے۔ اس کو یہاں نقل کرنا طویل عمل ہے۔ اسی رسالہ میں یہ ہے کہ بکر شاہ نے
ایک خواب دیکھا تھا جس کی تعبیر معبروں نے یہ دی تھی۔ کہ ایک مارج بزرگ کے

ظہور سے آپ کے آئین سلطنت میں تزلزل پیدا ہو گا چنانچہ ایسا ہی ہوا مگر
سترہ سال کی عمر میں آپ تمام علوم و فنون اور حفظ قرآن وغیرہ سے فارغ ہو
کر مسند درس و تدریس پر متمکن ہو گئے۔ نقشبندیہ خاندان میں حضرت خواجہ باقی
بائے کے دست حق پرست پر بیعت کی اور خلیفہ قرار پائے تمام خاندانوں سے آپ کو
اجازت بیعت حاصل ہے۔ بڑے بڑے اولیاء و اکابر علماء آپ کے حلقہ گوش
تھے۔ تمام عمر تبارک کتاب و سنت اور اس کی تبلیغ اور اجتناب بدعت اور
اس کے مٹانے میں گزاری جس پر مکتوبات کے تین دفتر شاہِ عادل ہیں اور حضرت شاہ صاحب
کا قول کافی جو شرح رسالہ میں ہے اسی رسالہ ہی کے بارہ میں فرماتے ہیں۔

الرسالۃ التي انشاها الرحد من مانہ وفريد آوانہ المجہد الواسع
في الشريعة والطريقة والطود الشائع في المعرفة
والحقيقة ناصر السنة قام البدعة سماج الله
الموضوع يستضي به من شاء من عبارة المؤمنين
وسيف الله المسلول على اعدائه من الكفرة
والمبتدعين الامام العارف العالم الامعي مولانا الشيخ
احمد الفاروقى الماترىدى الحنفى النقشبندى السرهندى
جزاه الله سبحانه عن المسلمين خيرا الجزاء وحله بمجوحه
المخلد ولجاء خطيرة الرضا الخ رشوم رسالہ

اور مدزمل۔ فرید آواں۔ جہد۔ شریعت و طریقت میں راسخ۔ معرفت و حقیقت
کے کوہ بلند۔ ناصر سنت تابع بدعت۔ اللہ کا روشن چراغ جو عالم میں اس لیے رکھا
گیا ہے کہ مومن بندوں میں سے جو چاہے اسی سے روشنی حاصل کرے۔ اللہ
کے دشمنوں پر سیف مسلول۔ امام۔ عارف۔ عالم۔ مولانا شیخ احمد فاروقی ماتریدی
حنفی، نقشبندی سرہندی نے یہ رسالہ تصنیف کیا ہے مسلمانوں کی طرف
سے اللہ تعالیٰ ان کو جزاءِ خیر عطا فرمائے اور وسط جنتِ مغلدا اور عقیرۃِ منامندی

میں ان کو جگہ دے۔

ایسے شخص کو قدرت نے مذکورہ بادشاہوں کی سلطنت میں مجدد مقرر کیا تاکہ حکومت کی کایا پلسٹ دے۔ جہاد باللسان اور جہاد بالقلم کا ہی یہ نتیجہ ہے کہ حضرت شیخ کو جہانگیر بادشاہ نے گوالیار کے قلعہ میں قید کر دیا تھا۔ اور پھر آخر میں پشیمان ہو کر راجہ کا حکم کیا۔ تیسرے دفتر کے بعض مکتوبات میں اس قید کی طرف مجمل اشارات ہیں۔ قید خانہ میں رہ کر بھی ارشاد و تلقین کا سلسلہ جاری رہا۔ اور تمام قیدیوں کو با خدا بنا کر نکلے۔ جہانگیر کے دربار سے سجدہ تعظیمی کو موقوف کرایا۔ خلاف شریعت قوانین منسوخ کرائے۔ ذبیحہ گاؤ کو علی الاعلان ہماری کرا یا۔ کفار پر جزیہ مقرر کیا گیا۔ ویران اور منہدم مسجدیں آباد کرائیں اور قوانین شریعت کا نفاذ کرایا بالآخر جہانگیر نے توبہ کی اور مرید ہوا۔ شاہ صاحب شرح رسالہ میں فرماتے ہیں۔

لحمدر الشیخ فان له مع ما اولاه الله في نفسه من الصفات الحميدة من الشهامة والنجابة وكثرة العلم وتوقد المذہن واستقامة العمل والغيرة في الله ورسوله والكرامات الجليلة۔ والمقامات الجذيلة ايا دي في رقب اهل الهند ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله ۛ

شہامت۔ نجابت۔ کثرت علم۔ توقد ذہن۔ استقامت عمل۔ اللہ ورسول کے بارے میں دینی غیرت کرامات جلیلہ۔ اور مقامات کثیرہ وغیرہ صفات محمودہ کے علاوہ جو اس شیخ کے نفس قدسی صفت میں اللہ تعالیٰ نے رکھ دی ہیں۔ اس کے بہت سے احسان اہل ہند کی گردنوں پر ہیں۔ جن کا شکریہ ضروری ہے۔ اس لیے کہ جو شخص کہ لوگوں کا شکر ادا نہ کرے اللہ تعالیٰ کا شکر گزار نہ ہو گا۔ پھر شاہ صاحب نے احسانات شمار کرائے ہیں ۱۱) مجدد صاحب ہی نے اطراف ہند میں نقش بند می طریقہ کو پھیلایا۔ اور غور آپ کے اور آپ کے اصحاب کے ذریعہ ایک خلق خدا مہذب ہو گئی۔

(۲) صوفیوں اور فقہاء کے درمیان جو اختلاف تھا۔ اس میں ایک مستقل فیصلہ کیا۔ جس سے اختلاف مٹ گیا۔ اور یہ اس لئے کہ خود شیخ فقہیہ حنفی ماتریدی ہیں۔ اس کے ساتھ طریقہ نقشبندیہ کے لب لباب اور خلاصہ کو بھی ملالیا۔ اور ان کو رسوم و عادات کو ترک کر دیا اور فریقین کے مقصود کا جامع باب کھول دیا۔ اور توحید شہودی اور موجودی کے ایسے معنی بیان کئے۔ جن پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔ اور نہ اس میں کسی قسم کا اجمال باقی رہتا ہے۔ اور لوگوں پر ظاہر کر دیا کہ سالکوں کو جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام اجزاء عالم میں واحد سرایت کئے ہوئے ہے یہ حقیقت سلوک کا شیخ اور سلوک کے مقدمات میں سے ایک مقدمہ ہے ان کے علاوہ اور بھی بہت سی مغلق اور مشکل باتوں کو حل کر دیا۔

(۳) امراء کو عقائد باطلہ سے منع کرتے تھے۔ ان کو لکھا کرتے تھے۔ کہ اپنی مجالس میں کسی رافضی یا ذمی کو نہ آنے دیں۔ عبادات و صدقات کی ان کو ترغیب دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے مجدد صاحب کے ذریعہ ان امراء و حکام کو نفع پہنچایا اور ان حکام کے ذریعہ عام لوگوں کی اصلاح ہو گئی۔ قاعدہ ہے لوگ اپنے بادشاہوں کے طریق پر ہوتے ہیں۔

(۴) جب روافضی کی بدعت ظاہر ہوئی۔ شیخ نے ان سے مناظرے کرنے شروع کر دیئے اور ہمیشہ ان کو ساکت و صامت کر دیتے تھے۔ تا ایں کہ ان کا فساد مٹ گیا۔

(۵) مسلمانوں میں سے وہ ضعیف الاعتقاد جن کی طبیعتیں کتب فلاسفہ کے مطالعہ یا ہندوؤں کی صحبت سے فاسد ہو چکی تھیں۔ نئے نئے قول انہوں نے ایجاد کئے اور کہنے لگے کہ ہم کو نبی کی حاجت نہیں۔ بندوں کو حرام و حلال کا مکلف کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اعتقاد کے قابل ملکات ہیں۔ اعمال نہیں۔ وغیرہ ذلک۔ شیخ نے اس کے متعلق رسالہ لکھا اور ان کا

روکیا۔ اور مختلف مجلسوں میں ان لوگوں سے مناظرے۔ مباحثے کئے۔ حتیٰ کہ ان کے اس الحاد کے فتنے کو مٹا دیا۔

ان امور کی وجہ سے پھر تو شیخ کی یہ حالت ہو گئی۔ کہ بجز مومن متقی کے اور کوئی ان سے محبت نہیں کرتا اور بجز فاجر شقی کے اور کوئی ان سے بغض و عداوت نہیں رکھتا تھا۔

نواب صدیق حسن خان صاحب

خارج عقیدت

[نواب صاحب مرحوم باوجودیکہ مسلک اہل حدیث ہیں اور اپنے مسلک میں بڑے
 دانشور اس کے پرورش والے اور حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ ایک دانشور حنفی ہیں اور فقہ
 حنفی پر بڑا گہرا اعتماد و یقین رکھنے والے ایک صوفی، لیکن نواب صاحب مرحوم نے حضرت
 امام ربانی کے بارے میں عقیدت کے جن جذبات کا اظہار کیا ہے۔ ان کا حق ہے کہ ان کو
 بھی اس تذکرہ کا جز بنا دیا جائے۔ اپنی کتاب "تقعار بنو الاحرار" میں حضرت امام
 ربانی مجدد الف ثانی رحمہ کے متعلق نواب صاحب لکھتے ہیں]

عالم۔ عارف کامل مکمل بود۔ طریقہ نقشبندیہ را امام عہد ست۔ و برائے
 صوفیہ و مسالک سلوک مجدد مکتوباتش در سر مجلد ست و میں واضح اند
 بر علوم و کمال تبحر اور در معرفت و بلوغ غایت مقامات ترجمہ شریفہ
 اور سالہا ساختہ اندایں موضع مختصر ذکر ایں ہمہ کمالات را نمی تواند گنجیدہ و جمع بود
 براتباع سنت و ترک بدعت۔ و جو امثال شاہ ولی اللہ و میرزا مظہر جان جاناں
 و اصحاب طریقہ او کفایت است از برائے و ریافت قدر و منزلت و نے رضی اللہ عنہ
 و بالجلال امام اہلسنت بود و در عہد خود۔ و طریقہ علیہ و سے رحمۃ اللہ منی براتباع کتاب
 و سنت و در ظاہر و باطن و پذیرفتن چیزے کہ مخالف ایں بر دواصل حکم باشند۔
 و ایں مکتوبات اصول عظیمہ است از برائے وصول بمنازل معرفت و قبول طالب
 صادق و سالک را غیب را در بیچ وقت و وقت از اوقات از مطالعات بنیادی حاصل نیست

ایک اور جگہ دوسری کتاب میں شیخ کے حالات میں نواب صاحب مرحوم لکھتے ہیں :-
 علومِ مرتبہ کشفیہ سائنسہ مجدد الف ثانی در یافت باید کرد کہ از سرشتیہ صحیح سرزد و گاہے
 مخالفت شرح نیفتاد، بلکہ بیشتر اشرع مؤید است و بعضے چنانست کہ شرع
 ازاں ساکت است و مرتبہ اور اولیاء مثل مرتبہ الواعزم است و انبیاء را در دین نظر عن مدۃ
 یعنی عالم مارن کمال مکمل تھے۔ اپنے زمانہ میں طریقہ نقشہ بندیہ کے امام تھے جو فیوہ
 کے یہ سلوک کے راستوں میں مجدد و معرفت خداوندی اور مقامات کی انتہا پر پہنچنے میں جو ان
 کو علم اور کمالِ تبحر حاصل تھا۔ اس پر یہ مکتوبات شاہد اور دلیل روشن ہیں۔ اتباع
 سنت اور ترکِ بدعت پر حریص تھے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور مرزا مظہر جان
 جاناں رحمۃ اللہ علیہما جیسے حضرات کا ان کے سلسلہ طریقی میں داخل ہونا ان کی تندر
 منزلت معلوم کرنے کے لیے کافی ہے۔ خلاصہ یہ کہ اپنے زمانہ میں اہلسنت والجماعت
 کے امام تھے۔ ظاہر و باطن میں ان کا طریقہ عالیہ کتاب و سنت پر مبنی ہے۔ اور جو چیز ادن و دنوں
 محکم اصول کے مخالفہ مودہ ان کے طریقہ میں مقبول نہیں، معرفت و قبول کی منزلوں پر پہنچنے کے
 لیے یہ مکتوبات اصولِ عظیمہ میں طاب صادق اور سادک راغب کو کسی وقت مکتوبات کے مطالعہ
 سے بے نیازی حاصل نہیں۔

مجدد الف ثانی کے کشف کے مرتبہ بلند کو اس سے معلوم کتنا چاہیے کہ سب
 کشف چشمنہ ہوش سے سرزد ہوئے اور کبھی کوئی کشف شریعت کے مخالف نہوا بلکہ
 اکثر کی تو شریعت مؤید ہے اور بعض ایسے کشف ہیں کہ شریعت ان سے ساکت
 ہے۔ او یہاں کرام میں ان کا مرتبہ ایسا ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں
 اولو العزم نبیوں کا مرتبہ۔

(نواب صاحب مرحوم کی یہ دونوں عبارتیں بھی حضرت مفتی مہدی حسن
 صاحب شاہ جہا پوری کے مقالہ سے ماخوذ ہیں — مرتب)

حضرت مجدد الف ثانیؒ یورپ کی نظر میں

{مد نمبر ۳۵۹ء} میں اس عنوان کے تحت چند سطر میں مولانا عبد اللہ صاحب دریابادی (مدبر صدق کھنؤ کی بھی شائع ہوئی تھیں۔ وہ بھی یہاں پڑھ لی جائیں۔)

یورپ کی نظر میں حضرت مجددؒ کی اصل حیثیت مبلغ دین کی ہے ڈاکٹر آرنلڈ کی کتاب پریچنگ آف اسلام میں ہے۔

شہنشاہ جمابگیر (۱۶۵۷ء تا ۱۶۵۸ء) کے عہد میں ایک سنی عالم شیخ احمد مجدد نامی تھے جو شیعی عقائد کی تردید میں خاص طور پر مشہور تھے۔ شیعوں کو اس وقت دربار میں رسوخ حاصل تھا۔ ان لوگوں نے کسی بہانہ سے انھیں قید کرادیا۔ دو برس وہ قید میں رہے اور اس مدت میں انھوں نے اپنے رفقاءئے زنداں میں سے سیکڑوں بت پرستوں کو حلقہ بگوش بنا لیا۔ (صفحہ ۳۱۲، طبع ثالث)

اسی طرح انسائیکلو پیڈیا آف ریجن اینڈ انٹرنیشنلس (مذہب و اخلاقیات کی دائرۃ المعارف) میں تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں ہے۔

ہندوستان میں سترھویں صدی میں ایک عالم جن کا نام شیخ احمد مجدد تھا۔ جو ناصی قید کر دیے گئے تھے۔ ان کے متعلق روایت ہے کہ انھوں نے قید خانہ کے ساتھیوں میں سے کئی سو بت پرستوں کو مسلمان بنا لیا۔

(جلد ۸ صفحہ ۷۴۱)

تذکرہ خلفائے مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند
کہ برندازہ پینہاں بحر قافلہ را
ہمہ شیران جہاں بستہ این سلسلہ اند
رو بہ از حیلہ چساں بگسداں سلسلہ را
(مولانا جامی)

از جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی فاروقی امر وہی
ادارۃ الفرقان نے جس وقت مجدد الف ثانیؒ نمبر نکالنے کی تجویز طے کی اور
یہ ارادہ عزم کے درجے میں آیا اس وقت حسن اتفاق سے میں بریلی آچکا
تھا۔ اور اس نمبر کی تیاری تک میرا قیام دفتر الفرقان ہی میں رہا۔ میر
الفرقان مدظلہ العالی نے مجھ کو بھی اس ”برزم مسعود“ میں شرکت کی
دعوت دی۔ اہل اللہ اور خاص کر حضرت
امام ربانی عارف باللہ کا تذکرہ یقیناً بڑی سعادت ہے۔ میں نے
اس موقع کو غنیمت سمجھا اور سلسلہ تعمیل حکم غور کرنے لگا کہ حضرت
مدوح کے کس شعبہ حیات پر لکھوں۔ دل میں یہ آیا کہ براہ راست
حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کے متعلق تو دیگر حضرت اہل قلم روشنی
ڈالیں گے ہی، میں آپ کے خلفائے با صفا کا کچھ تذکرہ سپر و قلم
کروں کہ بالواسطہ وہ بھی حضرتؒ ہی کا تذکرہ ہے،

جس طرح پھل سے درخت پہچانا جاتا ہے اسی طرح شاگرد سے استاد
اور مرید سے شیخ کے حالات و کمالات کا صحیح صحیح اندازہ ہو جاتا ہے، الفاظ دیگر
شاگرد و مرید اپنے استاد و پیر کے کہنے ہوتے ہیں جن میں ان کے خط و خال صاف

نظر آجاتے ہیں، اسی اصول پر قرآن مجید نے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و صداقت کے ثبوت میں آپ کے تلامذہ و مترشدین یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے احوال و اعمال کو بھی بطور شاہد کے پیش کیا ہے،
 محمد رسول اللہ والذین معہ اشدا علی الکفار رحماء بینہم
 تراہم رکعاً سجداً یتبعون فضلاً من اللہ ورضواناً سیما ہم فی
 وجوہہم من انوار السجود۔ (الانبیاء)

بہر حال دل نے یہی فیصلہ کیا کہ حضرت شیخ سرہندی کے خلفاء کے متعلق کچھ لکھوں تاکہ تعلیم و تربیت اور قوت تاثیر کی راہ سے بھی حضرت شیخ کے کمال کا کچھ اندازہ ہو سکے، اور یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ جس انسان کے ذریعہ اتنے نفوس کے اندر ایمان و عمل کی اتنی جگہ گاہٹ اور نور عرفان کی ایسی چمک پیدا ہو گئی وہ خود کس قدر پر نور و بالکمال ہو گا۔

چونکہ مجھے صرف ایک ”بھلاقی“ مضمون لکھنا تھا۔ اور صفحہ ۱۱۱ محدود دیئے گئے تھے۔ اور پھر حضرت کے تمام خلفاء مشہورین کے متعلق کچھ لکھنا ضروری تھا۔ اس لیے اقتصار میرے لیے ناگزیر تھا۔ ورنہ خلفاء مجددیہ میں سے ہر ایک کے متعلق ایک مستقل کتاب مرتب ہو سکتی ہے۔

میرے مضمون کا زیادہ حصہ ”زیدۃ المقامات“ سے ماخوذ ہے کہیں کہیں دوسری کتابوں سے بھی استفادہ کیا گیا ہے اور وہاں حوالہ دے دیا گیا ہے۔

خواجہ محمد صادقؒ :- آپ حضرت امام ربانی قدس سرہ کے بڑے صاحبزادے ہیں مستلزم میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی یحییٰ ہی سے آپ کی پیشانی سے صدق و صفا کے آثار نمایاں تھے، یہ

بالائے سریش زہر شمنندی مے تافت ستارہ ربلمندی

آپ کے جدا مجد حضرت شیخ عبدالاحدؒ نے آپ کو اپنی تعلیم و تربیت میں رکھا حضرت مجدد صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میرے والد فرمایا کرتے تھے کہ تمھارا یہ لڑکا مجھ سے مخالف و معارف کی ایسی عجیب باتیں دریافت کرتا ہے کہ ان کا جواب مشکل سے بنا پڑتا ہے۔ جب حضرت سلسلہ میں حضرت خواجہ محمد باقی باللہؒ کی خدمت میں پہنچے تو یہ صاحبزادے بھی ہمراہ تھے۔ اور یہ بھی حضرت خواجہؒ کی نظر قبولیت میں آکر ذکر، مراقبہ اور جذبہ نبوت سے مشرف ہو گئے۔ آپ کو باوجود صغر سنی کے وہ کمالات نصیب ہوئے کہ حضرت خواجہؒ آپ کو دیرینہ سال سالوں کے مقابلے میں پیش فرماتے تھے۔ اور اس وقت معلوم ہوتا تھا کہ یہ ہفت سالہ بچہ جس نے تھوڑے ہی عرصہ سے راہ سلوک میں قدم رکھا ہے بہت آگے نکل چکا ہے۔ اتنی سی عمر میں استغراق کا حد درجہ غلبہ تھا۔ حتیٰ کہ حضرت خواجہؒ نے تحفیف کی غرض سے آپ کو بازار کا کھانا کھلایا تاکہ اس کے اثر سے یہ زیادتی رفع ہو چنانچہ حضرت مجدد صاحبؒ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

(خواجہ محمد صادق) آٹھ سال کی عمر میں اس قدر مغلوب حال ہو گئے تھے کہ

ہمارے حضرت خواجہ صاحبؒ کی کیفیت ذائل کرنے کے لیے بازار کا کھانا
جو کہ مشکوک و مشتبہ ہوتا ہے دیا کرتے تھے۔

حضرت خواجہ فرمایا کرتے تھے کہ جس قدر مجھ کو محمد صادق سے محبت ہے اور کسی سے
نہیں اور انھیں بھی جتنی مجھ سے محبت ہے کسی سے نہیں۔

اسی عمر میں کشف قبور کا یہ عالم تھا کہ حضرت خواجہ ان کے کشف پر اعتماد فرماتے تھے،
اور ان کو مقبروں میں اپنے ساتھ لے جاتے تھے۔

حضرت خواجہؒ نے جس جماعت کو تربیت باطنی کے لیے حضرت مجددؒ کے
سپرد فرمایا تھا۔ اس میں یہ مخدوم زادہ بھی تھے اور تمام جماعت میں بہتر تھے، بعدہ
اپنے والد ماجد کے فیض تربیت سے مرتبہ کمال و اکمال کو پہنچے اور الوالد سر
کلابیہ کے پورے پورے مصداق ثابت ہوئے سب سے زیادہ تعجب
انگریز یہ چیز سے۔ کہ صغر سنی سے ہی اس غلبہ کے باوجود وینچو

تعلیم سے بھی فراغت حاصل کی اور علوم نقلیہ و عقلیہ میں ماہر ہوئے، بعد حصول علم، تعلیم و تدریس میں بھی مشغول رہے۔

افسوس کہ عمر بہت کم پائی یعنی ۲۴ سال کی عمر میں عالم فانی سے رحلت فرما گئے ان کی وفات کے بعد حضرت ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں۔

فرزند مرحوم (خواجہ محمد صادق)، اللہ تعالیٰ کی ایک نشانی اور رحمت تھے پچیس

سال کی عمر میں وہ کچھ پایا کہ بہت کم لوگوں نے پایا ہوگا، علوم نقلیہ و عقلیہ کے

درس و تدریس کو بحد کمال پہنچا دیا تھا حتیٰ کہ اس کے شاگرد بیضاوی

و شرح موافق اور اسی قسم کی انتہائی انتہائی کتابیں بڑھاتے ہیں،

عقلی و نقلی مسائل علمیہ میں آپ کی قوہ مدد کہ کا یہ حال تھا کہ شیراز کے ایک زبردست

معقولی فاضل سے اپنے ذہن خدا داد کا لوہا منوالیا تھا، فنا کے آثار اور عیش دنیا سے

عدم تعلق کا اظہار، آپ کے چہرہ سے ہوتا تھا بلکہ اس کیفیت کا اثر دوسروں پر

بھی پڑتا تھا۔ چنانچہ بعض رؤسا آپ کی مجلس پر پہنچنے کے بعد کہا کرتے تھے کہ

جیسے ہی ہم اس جوان کو دیکھتے ہیں۔ ہمارا دل دنیا سے سرد ہو جاتا ہے۔

ایک درویش کا بیان ہے کہ میں نے ایک دن اپنے ایک ہمسایہ کے متعلق

صاحبزادہ مذکور کے سامنے زبان شکایت کھولی۔ اور اپنی پریشانی کا اظہار کیا

اور کہا کہ اگر آپ ان لوگوں کو تنبیہ فرمادیں تو اچھا ہو، مخدوم زادہ نے ایک

آہ سرد میری اور فرمایا کہ اے شخص! اگر ہم بھی دشمنی کا راستہ اختیار کریں۔ تو

ہم میں اور اہل رسم میں کیا فرق رہے گا۔ ان درویش کا بیان ہے کہ یہ بات

زبان مبارک سے کچھ اس تاثیر کے ساتھ ادا فرمائی کہ میں اس گزارش و شکایت

پر پشیمان و نادام ہوا اور ہمسایوں کی طرف سے دل میں جو کینہ تھا وہ

جاتا رہا۔

حضرت نے مکتوبات شریفہ میں آپ کی مدح میں بہت سے کلمات تحریر فرمائے ہیں

ایک جگہ اپنے معارف کا مجموعہ تحریر فرمایا ہے، ایک مقام پر نسخہ مقالات جزیہ و ملوک

قرار دیا ہے۔ مکتوب ۳۱۳ و فترا دل میں آپ کے متعلق جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔۔۔۔۔ اس فقیر (خود حضرت مجدد) نے ولایت موسوی سے جو کچھ استفادہ کیا ہے وہ اجمالی ہے۔ اور میرے بڑے لڑکے (خواجہ محمد صادق) کا استفادہ تفصیلی ہے، یوں سمجھو کہ فقیر ولایت موسوی سے مومن آل فرعون (جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے) کی طرح مستقید ہے اور فرزند علیہ الرحمہ ولایت موسوی سے ساحرین فرعون کی مانند مستقید ہے جو ایمان لے آئے تھے (اور جن کا مشاہدہ مومن آل فرعون کے مقابلہ میں تفصیل تھا)۔

حضرت مخدوم زادہ کا وصال سرہند شریف ہی میں بعارضہ طاعون بناریخ و ربیع الاول ۱۲۵۵ بروز دوشنبہ واقع ہوا۔ دوشنبہ نہم ربیع الاول ۱۲۵۵ء، ان الفاظ سے بھی تاریخ وفات نکل آتی ہے۔

خواجہ محمد سعیدؒ آپ ماہ شعبان ۱۲۵۵ء میں پیدا ہوئے آپ بھی اپنے بڑے بھائی کی طرح بچپن ہی سے صلاح و تقویٰ کا پیکر تھے خود حضرت فرمایا کرتے تھے کہ محمد سعیدؒ چار پانچ سال کے تھے کہ بیمار ہوئے غلبہ ضعف کے عالم میں ان سے دریافت کیا کہ بیٹا! کیا چاہتے ہو؟ بے اختیار جواب دیا حضرت خواجہ (محمد باقی باللہ) کو چاہتا ہوں۔ میں نے ان کے یہ کلمات حضرت خواجہ کو لکھ بھیجے حضرت قدس سرہ نے جواب دیا کہ تمہارے محمد سعیدؒ نے ہماری نسبت غائبانہ طور پر اپنی ایک حضرت خواجہؒ نے حضرت کے صاحبزادوں کے متعلق اپنے ایک مرید کو یہ کلمات تحریر فرمائے ہیں۔

فرزند ان ایساں کہ اطفال اند اسرار
الہی اند استعداد ہائے عجیب وارند بالبلد شجرہ
ان کے (حضرت مجدد الف ثانی) کے تمام فرزند
اللہ تعالیٰ کے اسرار ہیں اور عجب استعداد رکھتے ہیں۔
مختصر یہ کہ شجرہ طیبہ ہیں اللہ تعالیٰ پر وہاں چڑھائے
آپ جب سن تین کو پہنچے علوم ظاہریہ کی تحصیل میں مشغول ہو گئے کچھ تعلیم اپنے والد بزرگوار
سے کچھ اپنے بڑے بھائی سے اور کچھ شیخ ظاہر لاہوری سے حاصل کی حتیٰ کہ تمام علوم

عقلیہ و نقلیہ میں مہارت تامہ حاصل کر لی اور تحصیل علم کے زمانے میں ہی حضرتؒ کی توجہ سے طائفہ علیہ نقشبندیہ کی نسبت سے مشرف ہوئے ۱۸۰۷ سال کی عمر سے درس و تدریس شروع کیا اور معقول و منقول کی مشکل مشکل کتابیں پوری قابلیت سے پڑھائیں اور بعض کتابوں پر خواہی بھی لکھے انہیں میں سے تعلیقات مشکوٰۃ المصابیح بھی ہے، فقہ میں اپنا نظریہ پیش رکھتے تھے۔ اور مشکل سے مشکل مسائل کو معمولی توجہ سے حل فرماتے تھے۔ ایک موقع پر سجدہ تہیت کے جواز و عدم جواز پر مناظرہ ہوا اس مناظرہ میں ایک طرف اس زمانہ کے بہت سے مولوی صاحبان تھے۔ اور دوسری طرف آپ اور آپ کے چھوٹے بھائی خواجہ محمد معصومؒ دونوں بھائیوں نے اپنی قوت علیہ کے وہ جوہر دکھائے کہ اہل علم متحیر اور حاضرین مجلس شمشد رہ گئے، صاحب زبدۃ المقامات فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرتؒ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ جب محمد صادق علیہ الرحمۃ کا انتقال ہو گیا تو مجھے رنج تھا کہ ایسا جامع ظاہر و باطن فرزند جدا ہو گیا:-

الحمد للہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے یہ دونوں بھائی اپنے بڑے بھائی کے قائم مقام کر دیئے، ان دونوں بھائیوں پر حضرتؒ کی خاص نظر عنایت تھی اور حق تعالیٰ نے ان کو نسبتاً بلند اور احوال ارجمند سے نوازا تھا اور یہ دونوں حضرت کے علوم و معارف کے حامل اور اسرار و رموز کے وارث تھے۔ صاحب زبدۃ المقامات لکھتے ہیں کہ ایک سفر میں یہ دونوں مخدوم زادے حضرت کے ساتھ تھے، میں دیکھتا تھا کہ جب کوئی ”معرفت“ حضرت کے قلب پر وارد ہوتی تھی اس وقت حضرت دونوں فرزندوں کو بشوق تمام یاد فرماتے تھے۔

آپ کی وفات ۱۲۰۷ ہجری شمسی میں ہوئی مزار مبارک

سرہند میں ہے۔

معروۃ الوقفی خواجہ محمد معصومؒ | آپ حضرت کے فرزند ثالث ہیں۔ آپ کی ولادت

لے ان تین صاحبزادوں کے علاوہ حضرت کے چار صاحبزادے شیخ محمد فریح، شیخ محمد سی، شیخ محمد شرف و شیخ محمد

باسعادت اور شوال سنہ ۷۷۱ میں ہوئی اسی سال حضرت کو حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کی خدمت میں پہنچنے کا شرف حاصل ہوا، چنانچہ فرمایا کرتے تھے کہ ”محمد معصوم کی ولادت ہمارے لیے بہت مبارک ثابت ہوئی کہ اس کی ولادت کے چند مہینے بعد حضرت خواجہ کی صحبت کا شرف حاصل ہوا اور وہاں پر کچھ دیکھا وہ دیکھا“ حضرت نے ایک مقام پر آپ کو محمدی المشربہ تحریر فرمایا ہے اور ایک مکتوب میں ارقام فرماتے ہیں :-

انفرزندے محمد معصوم چہ نویسند کہ دے اپنے فرزند محمد معصوم کے متعلق کیا لکھوں وہ تو بالذات قابل اس دولت است یعنی ولایت خاتمہ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و التعمیہ بالذات اس دولت یعنی ولایت خاتمہ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی استعداد رکھتے ہیں۔

استعداد کی بلند می پچن ہی سے آشکارا ہو چکی تھی۔

خود حضرت نے یہیں میں ان کی اس استعداد کا ذکر فرما کر ارشاد فرمایا کہ ”اس راستے میں فیضان الہی کے لحاظ سے بڑھے، جوان، عورتیں اور بچے مساوی ہیں۔“

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ط
اسی استعداد کی وجہ سے حضرت کی نظر عنایت خاص طور پر ان کی شامل حال رہتی تھی، اور آپ نمود کمالات کے منتظر تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ چونکہ علم مبدا حالی ہے اس لیے اس کے حاصل کیے بغیر چارہ نہیں اسی وجہ سے علم معقول و منقول کو حاصل کرنے کی تاکید اور کتب دقیقہ علمیہ کا صفحہ صفحہ اور ورق ورق پڑھتے کا حکم فرما کر ارشاد فرمایا کرتے تھے :-

بابا از دو اثر تحصیل این علوم فارغ نشوید کردار بیٹا ان علوم کی تحصیل سے جلد فارغ ہو جاؤ ہم یا شما کار ہائے عظیم است۔ کو تم سے بڑے بڑے کام لینے ہیں۔

گزشتہ صفحہ کا بقیمہ اور شاہ محمد عیسیٰ اور یحییٰ بن اہل الذکر و بین میں اور محمد اشرف حالت شیر خوارگی میں فوت ہو گئے، اور آخر الذکر (شاہ محمد عیسیٰ) حضرت کی وفات کے وقت کم سن تھے۔ اس لیے خلفاء کے تذکرہ میں تین ہی صاحبزادوں کا تذکرہ کیا گیا ہے صاحبزادوں کے علاوہ حضرت کی تین صاحبزادیاں تھیں ۱۲

چنانچہ توجہ مبارک کے اثر سے آپ بھی اپنے بڑے بھائیوں کی طرح ۱۶ سال کی عمر میں تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے اگرچہ تعلیم کے زمانے میں بھی باطن کی طرف توجہ رکھتے تھے۔ لیکن فراغت تعلیم کے بعد ہمہ تن ادھر ہی متوجہ ہو گئے۔ ایک دفعہ حضرت نے آپ کو ایک خواب کی تعبیر کے سلسلہ میں یہ بشارت دی:-

تو قطب وقت پیشوی و این سخن راز من تم اپنے وقت کے قطب ہو گے اور یہ یاد دار میری بات یاد رکھو۔

صاحب زبدۃ المقامات فرماتے ہیں کہ میں نے خود حضرت کو زبان مبارک سے یہ فرمانے سنا ہے۔

افتباس محمد معصوم نسبتہائے مارا یونانیو صاحب محمد معصوم کا ہماری نسبتوں کو یونانیو افتباس کا ایسا شرح و قایہ فی ماند و حفظ تعلیم و قایہ از حد ہے جیسا کہ صاحب شرح و قایہ کا اپنے دادا سے بزرگوارش۔ تعلیم و قایہ کا حفظ کرنا جیسا کہ کتاب مذکور کے

در باچے سے واضح ہے)

آپ کو اپنے پدر بزرگوار کے اسرار و معارف سے بہت زیادہ آگاہی حاصل تھی آپ کے ان مکاتیب کے مطالعہ سے جو آپ نے وقتاً فوقتاً حضرت کی خدمت میں ارسال کیے ہیں۔ آپ کے کمالات کا کچھ اندازہ ہوتا ہے۔

۹ ربیع الاول ۸۰۰ھ میں آپ نے وصال فرمایا، مزار مبارک سرہندی میں ہے۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ کا سلسلہ دو واسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے۔ اور آج کرۂ ارضی پر بسنے والے لاکھوں نفوس فقط آپ کے واسطے سے حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ سے فیض باطن حاصل کر رہے ہیں۔ دیگر خلفاء کے مستفیضین کا تو شمار ہی کون کر سکتا ہے،

میر محمد نعمان کشمیریؒ آپ کے والد کا اسم مبارک سید شمس الدین بیگم تھا، میرے بزرگ کے نام سے مشہور تھے اور مشاہیر بدشاش و مادرہ میں شمار کیے جاتے تھے جو تکبیر

میں یہ طواری رکھتے تھے۔ مولد مسکن اور مدفن کشم ہے (جو کہ بنشیاں کے مضافات میں سے ہے)۔

میر بزرگ کے والد ماجد امیر جلال الدین اور ان کے والد سید حمید الدین بھی صاحب صلاح و تقویٰ بزرگ اور مشہور و معروف عالم تھے۔ میر محمد نعمان کی ولادت باسعادت سمر قند کے اندر حضرت میر میں ہوئی۔ آپ کی ولادت سے پہلے آپ کے والد نے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابتؒ کو خواب میں دیکھا کہ فرما رہے ہیں کہ تمہارے ایک فرزند سعادت مند پیدا ہوگا اس کا نام ہمارے نام پر (نعمان) رکھنا۔ پچنانچہ آپ کا یہی نام رکھا گیا ہے، آپ میں بچپن ہی سے درویشی کے آثار نمایاں تھے، فقر و محاشیخ کی خدمت میں جا کر ان کے مرافعات سے آگاہی حاصل کرتے تھے، آغاز شباب میں عارف آگاہ امیر عبید اللہ بلخی عشق کے پاس بلخ پہنچے، بعدہ ہندوستان تشریف لائے، اور یہاں پر بھی و فورشوق میں بعض درویشوں سے اذکار کی تعلیم حاصل کی حتیٰ کہ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ نقشبندیؒ کی خدمت میں وہلی آئے اور ان کے الطاف سے پایاں کو دیکھ کر طریقہ نقشبندیہ میں منسلک اور اس نعمت سے مشرف ہوئے۔ آپ کے ہمراہ فرزندوں اور رشتہ داروں کی ایک کثیر تعداد تھی۔ اور ان کے ساتھ فقر و فاقہ میں بسر کرتے تھے۔ اور بانیہ حصول دولت سرمدی کی امید میں خوش دلی اور مسرور رہتے تھے۔ ایک دفعہ ایک مخلص امیر نے حضرت خواجہ صاحبؒ سے عرض کیا کہ حضور کی خانقاہ کے فقر و تنگی سے بسر کرتے ہیں اگر حکم ہو تو ہر ایک درویش کا یومیہ مقرر کر کے سعادت اندوز ہونے کا شرف حاصل کروں، حضرت خواجہؒ نے اپنے چند مریدوں کے نام اس کا بغیر کے لیے تجویز فرمائے، ایک شخص نے عرض کیا کہ میر محمد نعمان بھی مفلس اور کثیر العیال ہیں۔ ان کا بھی یومیہ مقرر ہو جائے۔ حضرت خواجہؒ ان کے پیلے راضی نہ ہوئے اور فرمایا کہ یہ لوگ ہمارے جزو بدن ہیں ہم اپنے جزو بدن کو اس چیز سے مستثنیٰ کرتے ہیں، میر صاحب نے یہ بات سنی تو باوجود فاقوں میں مبتلا ہونے کے ان پر ایک کیفیت طاری ہو گئی اور بہت سی

امیدیں زندہ ہو گئیں،

میر صاحبؒ کو حضرت خواجہ صاحبؒ کے مرض الموت میں ایک رات عذت گاری کا پورا موقع ملا اس رات حضرت خواجہ نے ان پر ایک نظر ڈالی اس نگاہ خاص کا یہ اثر ہوا کہ اس کے بعد جو کام بھی آپ کرنے تھے۔ اس کے متعلق یہ سوچتے تھے کہ آیا اس میں رضائے خداوندی ہے یا نہیں؟ حتیٰ کہ قدم بھی اٹھاتے تو دل میں کہتے تھے کہ یہ قدم حق تعالیٰ کی مرضی کے مطابق نکھایا نہیں؟

حضرت خواجہؒ نے جب حضرت مجدد الف ثانیؒ کو بیعت و ارشاد کی اجازت دی اور اپنی حیات ہی میں اپنے تمام اصحاب کو آپ کے سپرد کیا اور ان سب کی تربیت کا آپ کو مشغل بنایا۔ اس وقت اپنے مریدوں سے فرمایا کرتے تھے کہ ان کے سامنے ہماری تعظیم نہ کیا کرو بلکہ توجہ بھی ہماری جانب نہ کرو چنانچہ میر محمد نعمان سے بھی فرمایا کہ ان کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھنا انہوں نے ادب سے عرض کیا کہ ہمارا قبلہ توجہ تو حضور ہی کی درگاہ ہے بزرگ وہ بھی ہوں گے اس سے انکار نہیں۔ حضرت خواجہؒ نے یہ سنا تو غصہ ہو کر فرمایا:۔

میاں شیخ احمد آفتاب لے اند کہ مثل ماہر اراں	میاں شیخ احمد ایک ایسے آفتاب ہیں کہ ہم
ستار گاہ در ضمن ایشان کم است و از کم	جیسے ہزاروں ستارے ان کے اندر کم ہیں اولیاء
اولیاء متقدمین خال خال مثل ایشان	متقدمین و کالین میں سے بہت کم ان جیسے
گزشتہ باشند۔	گزرے ہوں گے۔

اس کے بعد میر صاحب نے اپنا اعتقاد درست کیا اور نیا زمندی کے ساتھ حضرت مجددؒ کی خدمت میں پہنچے اور عنایت کے طالب ہوئے حضرت نے فرمایا کہ تم ہمارے ہی ہو لیکن کچھ دنوں ہمارے پیرو مشد کی خدمت میں اور رہو، حضرت خواجہؒ کے انتقال کے بعد جب حضرت مجددؒ ہلی تشریف لائے تو میر صاحب نے آپ کی خدمت میں ایک عرض لکھا۔ جس میں اپنی شکستہ ولی بے نصیبی اور بے استعدادی کا ذکر تھا۔ اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ میرے پاس

آپ کے حضور میں بجز اس کے اور کوئی وسیلہ نہیں ہے کہ میں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد سے ہوں۔ حضرتؑ پر اس موبینہ کے مطالعہ سے رقت طاری ہوئی اور فرمایا کہ میرا گھبراؤ نہیں۔۔۔۔۔ الغرض میرا موصوف کو اپنے حلقہ اراوت میں شامل کر کے سر بند لے گئے اور یہ سالہا سال حضرتؑ کے آستانے پر مقیم رہے اور مقامات عالیہ سے سرفراز ہوئے ایک دفعہ حضرتؑ کو ضعف عارض ہوا، اس خیال سے کہ شاید مرض مرض الموت ہو آپ نے امانت خواجگان نقشبندیہ کسی اہل کے سپرد کرنی چاہی اور قصد کیا کہ اس نسبت عالیہ کو کسی مخلص کے قلب میں اتار فرمائیں اس وقت اس بار کا متحمل سوائے اپنے بڑے صاحبزادے شیخ محمد صادق علیہ الرحمہ اور میر محمد نعمانؑ کے کسی کو نہیں پایا تھا۔

حضرتؑ نے میر صاحب کو اجازت نامہ مرحمت فرما کر طلبائے معرفت کی ہدایت کے لیے برہانپور روانہ فرمایا، میر صاحب دو دفعہ شہر برہانپور سے بعض وجوہ کی بنا پر چلے گئے، حضرتؑ نے تیسری مرتبہ پھر برہانپور ہی کے لیے مامور فرمایا اس دفعہ جب آپ برہانپور تشریف لائے تو رنگ ہی دوسرا نظر آیا، آپ کی مجلس میں عجب کیفیات کا ظہور ہوا اگر کسی جماعت نے دور سے بھی آپ کی مجالس کا نظارہ کر لیا تو اس پر جذب و کیف طاری ہو گیا اور ہر فرد مرغِ لبعل کی طرح خاک پر تڑپنے لگا۔ المختصر ص ۸

درمیان شہر درہر گوشہ غوغائے اوست

کاسماں بندھ گیا، بہت سے لوگ داخل سلسلہ عالیہ ہوئے اور کہتے ہی بکار اشخاص صلاح و تقویٰ کے لباس سے آراستہ ہو گئے۔ صاحب زبدۃ المقامات مولانا محمد ہاشم کشمیری نے آپ ہی کی ہدایت سے حضرتؑ سے شرف بیعت حاصل کیا۔

آپ نے اگرچہ علوم ظاہر کی تحصیل کم کی تھی لیکن اور اک حقائق صوفیہ خصوصاً حضرتؑ کے علوم و معارف سمجھنے کی اپنے اندر خاص اہلیت رکھتے تھے، خود حضرتؑ نے آپ کے فہم خدا داد کی تعریف فرمائی ہے، مکتوبات شریف میں بہت سے مکاتیب آپ کے نام ہیں ایک مکتوب

کا خلاصہ جس میں سلسلہ نقشبندیہ کی خصوصیات بیان فرمائی ہیں (حسب ذیل ہے۔
 اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کا شکر کس زبان سے ادا کیا جائے کہ اس نے ہم کو صحیح العقیدہ
 بموافقی مسلک اہل السنۃ والجماعۃ بنا کر طریقہ نقشبندیہ میں مسلک فرمایا.....
 کمالات بنوۃ بطریق، تبعیت دوراست اس طریقہ میں حاصل ہوتے ہیں اس سلسلہ
 کے منتہی کمالات خاصہ حاصل کرتے ہیں۔ اور بتدیوں و متوسطوں کے متعلق بھی منتہیوں کی محبت
 کے باعث "المراعۃ من احب" کی بشارت کے موافق ایسی ہی امیدیں ہیں۔
 بد نصیب و نامراد وہ شخص ہے جو اس سلسلہ میں داخل ہو کر اس کی رعایت
 نہ کرے اور بدعات کو اس طریقہ میں ایجاد کرے اور اپنی خواہوں اور احوال پر
 اعتقاد کر کے اس طریقہ کے خلاف قدم اٹھائے اس صورت میں (اگر وہ فیضیاب نہ ہوں تو)
 طریقہ عالیہ نقشبندیہ کا کیا تصور ہے۔

آپ کی ذات ۱۸ مئی ۱۲۵۸ھ میں ہوئی، رحمۃ اللہ علیہ۔
 مولانا محمد ہاشم کشمیری | آپ کشم کے رہنے والے تھے، آپ کے آباؤ
 اجداد چونکہ سلسلہ کبرویہ سے منسلک تھے۔ اس لیے ایام طفولیت میں
 آپ کو اس خانوادے کے خلفاء کی خدمت میں پینچنے کا اتفاق ہوا لیکن
 فطری مناسبت کی وجہ سے غیر معلوم طور پر سلسلہ نقشبندیہ سے دلی
 نگاہ متواءم رہی مگر اس سلسلہ کے کسی مرشد و رہبر کی تعین نہیں کر سکے تھے اسی
 کشاکش کے زمانے میں ہندوستان آئے یہاں پر مشائخ قدیم کے حالات
 عجیبہ و تصرفات غریبہ کا ایک محفل میں تذکرہ شن کے دل میں کہنے لگے (اور
 شاید زبان سے بھی فرمایا) کہ یہ حقیقت شناس مگر وہ ایام گذشتہ ہی میں ہوتا
 ہو گا موجودہ صورت حال کے لحاظ سے خزانہ ایام یا ترائن جو اب سے خالی ہے
 بارسا ہو کہ حقیقت میں ایسے بزرگ موجود ہیں لیکن ہمارے دیدہ و ادراک کی
 کوتاہی کی وجہ سے نظروں سے اوجھل ہیں۔

لے تذکرۃ العابدین ص ۲۲ مؤلفہ حاجی محمد نذیر احمد دیوبندی۔

خاطر خواں، بصید اہل دل، مائل نمائد پابشہر عشقبازاں مرد صاحب دل نمائد
اس واقعہ کے تھوڑے ہی دن بعد ایک رات آپ نے خواب میں دیکھا کہ
ایک صاحب دل تشریف لائے اور آپ کو اپنے ہمراہ لے جا کر ایک بزرگ کے ساتھ
بیٹھ کر دیا وہ بزرگ مکان کے چوٹے پر عالم مراقبہ میں سر جھکائے بیٹھے ہوئے
تھے۔ ان کے پیش ہوتے ہی اپنا سر اٹھایا اور ہاتھ پکڑ کر فرمایا پر بھ بسم اللہ
الرحمن الرحیم اذ جاء نصر اللہ والفتح۔ (آخر سورہ بکہ) آپ اس سورۃ کو پڑھتے جاتے
اور زار و قطار روئے جلتے تھے۔ آنکھ کھلی تو سورۃ کے مضمون پر غور کر کے یقین
کی دنیا جگمگا اٹھی۔ — اور منزل مقصود نظر آنے لگی۔ اس خواب کو
ایک مہینہ بھانہ گزرا تھا کہ آپ شہر برہانپور آئے اور حضرت میر محمد نمانج
علیہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی خدمت میں پہنچے اور ان سے ذکر و مراقبہ
کی تعلیم حاصل کی و بار بار نمائی گئیں ان صاحب دل بزرگ کی بھی زیارت ہوئی جن کی
وساطت سے خواب میں یہاں رسائی ہوئی تھی غرضیکہ اس رویائے صادقہ کی تعبیر
اپنی آنکھوں سے دیکھ کر اس لئے ہنسناک برہانپور رہے اور اس وقت سے لے کر
حضرت کے وصال (۱۰۳۷ھ) تک تقریباً دو سال سفر و حضر میں حضرتؒ ہی کے
ساتھ رہے اسرار و معارف سنے اور انطاہ و عنایات کا مورد بنے رہے۔
حضرتؒ کی زندگی ہی میں صاحبزادوں کی فرمائش پر ان فہم و معارف کو لکھنا شروع
کیا جن کو غلوٹ و علوت میں زبان گوہر فشان سے سنا تھا نیز حضرت اور ان کے مرشد
کامل کے اطوار، انوار، برکات اور خوارق عادات لکھنے کا قصد کیا چند ورق سے زیادہ لکھ
پائے تھے کہ حضرت رفیق اعلیٰ سے واصل ہو گئے۔

وصال مرشد کے بعد آپ کی توجہ اس کام کی طرف زیادہ ہوئی کیونکہ دل مجھ کو تسلی
دینے کے لیے اس سے بہتر اور مشغلہ ہی کیا ہو سکتا تھا کہ اپنے پیر اکمال کے اقوال و احوال
کو لکھیں اور گزری ہوئی صحبتوں کو یاد کر کے قلب و روح کو یک گوشت و یک دیتے رہیں۔
ماہی کا گشت محروم از فرات از کف آبیے ہے جوید حیات!

چنانچہ آپ نے حضرتؑ کے حالات کے علاوہ حضرتؑ کے پیر و مرشد، خلفاء اور صاحبزادگان وغیرہم کے حالات کا نہایت جامع اور مستند مجموعہ لکھا جس کا نام "برکات الاحمدیۃ الباقیۃ" رکھا، اس کا تاریخی نام "ہوز بدۃ المقامات" قرار پایا چنانچہ یہ کتاب زبدۃ المقامات ہی کے نام سے مشہور ہے۔ اس کتاب میں "نشاط روح" کا نہایت کافی سامان موجود ہے حضرتؑ کے حالات میں اس سے زیادہ مستند اور قدیم کتاب غالباً اور کوئی نہ ہوگی۔ حضرتؑ کے احوال و اقوال کو نہایت عمدگی و خوش اسلوبی سے بیان کیا ہے، یہجا مبالغہ سے حتی الامکان پرہیز کیا ہے اور مجالس مجددیہ کی ایسی مکمل تصاویر پیش ہیں کہ معلوم ہوتا ہے گویا ناظر کتاب دربار فیض آثار میں بیٹھا ہو احضرت کو دیکھ رہا ہے حضرتؑ کے ملفوظات سن رہا ہے اور دریائے معارف کو اپنے دامن میں بھر رہا ہے۔ مکتوبات شریف کی آخری جلد کو بھی آپ ہی نے ترتیب دیا ہے۔

خواجہ سید آدم بنوریؒ آپ کا اصلی وطن قصبہ مودہ تھا مگر سکونت

بنوریؒ میں اختیار کر لی تھی۔ ابتدائی تعلیم سلوک حاجی خضرؒ سے پائی بعد ازاں باجارت حاجی صاحب حضرتؑ کی خدمت میں آگئے اور درجات عالیہ پر فائز ہو گئے۔ آپ محض امی تھے۔ فیض روح القدس کی مدد سے قرآن شریف حفظ کیا اور علوم ظاہریہ کی تعلیم بھی حاصل کی ابتداء سنت و دفع بدعت آپ کا خاص شہوہ تھا۔ بزرگوں طالبان خدا کو خدا رسیدہ کیا آپ کی خانقاہ میں ہزار سے زائد طلبائے معرفت روزانہ جمع رہتے تھے اور ان کو لنگر سے کھانا تقسیم کیا جاتا تھا آپ کے خلفاء کی تعداد ایک سو اور مریدین کی تعداد ایک لاکھ بتلائی جاتی

لے ان کا تذکرہ العابدین ص ۱۳۳ سے ماخوذ ہے۔ آپ کے خلیفہ اعظم حافظ سید عبداللہ اکبر آبادی تھے جن کے خلیفہ حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم فاروقی اور ان کے بعد ان کے خلیفہ ان کے صاحبزادے مجدد وقت حضرت شاہ ولی اللہ فاروقی محدث دہلوی جو تھے جن کے ظاہری و باطنی فیوض نہ صرف ہندوستان میں بلکہ عالم اسلامی پر محیط ہیں اور اس واسطے بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے جو فیوض آج عالم میں نظر آ رہے ہیں وہ بالواسطہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ ہی کے ہیں۔ یہ ایک چرخیست وریں ہر ہم کہ از پر تو اس : ہر کما گئے گری تجھے سائنند

ہے حج کے لیے مکہ معظمہ گئے ہوئے تھے وہاں سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور ۱۳۱۲ شوال ۱۲۸۷ھ تک اسی مقدس سرزمین میں انتقال فرمایا مزار مبارک جنت البقیع میں حضرت عینان ذوالنورین کے مزار پاک کے قریب ہے۔

شیخ طاہر لاہوریؒ | حضرت کے ارادتمندوں میں آپ کا پایہ بھی نہایت بلند ہے صاحب ریاضات و کمالات بزرگ تھے، علوم ظاہری میں کمال حاصل تھا اور حافظ قرآن بھی تھے، علوم عقلیہ و نقلیہ سے فراغت حاصل کرنے کے بعد سلوک کا شوق غالب ہوا اور حضرت کے آستان مبارک پر پہنچے آپ کو ایسے مرشد کی تلاش تھی۔ جو علم و عمل میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا سچا تتبع ہو، ورنہ بات سب پر ہو، یاد تھی کہ اس زمانے میں ایسی جامع شخصیت حضرت ہی کی تھی، چنانچہ آپ نے سالما سال اس شیخ کامل کی خدمت کی اور انکسار اور افتقار کے ساتھ حضرت کے فیض کدہ پر مقیم رہے۔ آپ حضرت کے صاحبزادوں کی تعلیم ندریں کا کام بھی نہایت کوشش و سعی بلیغ سے انجام دیتے تھے۔ چنانچہ صاحبزادے فرمایا کرتے تھے کہ ہم پر حضرت شیخ طاہر کے احسانات اس سے بہت زیادہ ہیں کہ شکر یہ سے عمدہ برآ ہو سکیں۔

حضرت نے ایک دفعہ اپنے چھوٹے صاحبزادہ شاہ محمد محیی کے متعلق فرمایا کہ ”اس کو شیخ طاہر کے سپرد کرنا چاہتا ہے تاکہ یہ بھی ان کی برکت سے اپنے بڑے بھائیوں کی طرح عالم باعمل ہو جائے، لیکن چونکہ اس وقت درویشی کا رنگ غالب اور ظاہری علم مغلوب ہو چلا ہو گا اس لیے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی فرمایا کہ ”اب شیخ طاہر کا وہ دماغ کہاں رہا،“ (جو پہلے غفا) باوجود جمید عالم ہونے کے ادب شیخ کا انتہائی لحاظ تھا اور حضرت کی اس قدر ہیبت غالب تھی کہ احاطہ تحریر سے باہر ہے ایک دن حضرت نے آپ کو امامت کا حکم فرمایا فوراً رنگ زرد پڑ گیا اور لرزہ برآمد ہو گئے اور رب کی وجہ سے حافظ قرآن اور عالم کامل ہوتے ہوئے قرآن کلمے میں رک رک جاتی تھی۔ اسی ادب و انکسار اور شیخ پر کی نظر کیمیا اثر

نے آپ کو انتہائی نفع بخشہ کمال پر پہنچا دیا تھا۔ بالآخر حضرت نے خلافت سے سرفراز فرما کر بلدہ لاہور کے طالبان معرفت کی رہنمائی کے لیے لاہور روانہ فرمایا اور طریقہ قادریہ میں بھی اجازت فرمائی، آپ نے وہاں پہنچ کر طالبان حق کی تربیت فرمائی اور اپنے برکات و افاضات سے مخلوق خدا کو پھرہ و رکیا، خود ایک مکتوب میں حضرت کو لکھتے ہیں

میں چلنے وقت سخت متروک تھا کہ شیخ کامل کو چھوڑ کر کہا جا رہا ہوں لیکن غیب سے کوئی شخص کتا تھا کہ چلا چل جتنی کہ کشتاں کشاں لاہور آگیا اور ایک مسجد کے گوشہ میں جیران و پریشان بیٹھ گیا ناگاہ حضرت خواجہ بزرگ کی روحانیت جلوہ گر ہوئی اور اس نے اس کام پر ثابت قدم رکھا اسی درمیان میں ایک جوان بلند استعداد آیا اس کو تعلیم باطن دیتے ہی یہ اثر ظاہر ہوا کہ اس کے تمام بدن میں نسبت سرایت کر گئی اور وہ سراپا آگاہ و عارف ہو گیا، اسی طرح دوسرے طالبوں کو بھی جمعیت نصیب ہوئی حضور نے مقامات کے بارے میں خصوصاً مقام سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں اپنے مکتوب میں تحریر لکھا ہے اس کو بعض حاسدوں نے درمیان میں لانا شروع کر دیا اور اس میں اپنی طرف سے جھوٹی سچی باتیں ملا کر وہ پردہ پیگنڈا کیا اور طعنہ زنی کرنے لگے، مولانا حامد اس مکتوب کو علامہ الانام مولانا عبد السلام کے پاس لے گئے انہوں نے اس کا مطالعہ کیا اور فرمایا کہ اس کے مضمون میں تو کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا اور ساتھ ہی ساتھ حسن ظن کا بھی اظہار کیا۔ تب کہیں حاسدوں کی زبانیں بند ہوئیں

آپ برابر اپنے ہر و مرشد کو اپنے احوال و مکاشفات سے مطلع کرتے رہتے تھے حلقہ ارشاد و وسیع تر ہونا چلا جاتا تھا اور خلق خدا کثرت سے متوجہ ہو رہی تھی کہ ناگاہ اسی گرمی ہدایت کے زمانے میں شیخ نے بر بنائے انکساری و آزاد مزاجی ایسا شیوہ اختیار کر لیا جس سے رجوع خلق میں فرق آئے، جب حضرت کو اس بات کی اطلاع ہوئی تو آپ کے نام ایک مکتوب لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے۔

خداوند کریم نے تم کو منصب جلیل عطا فرمایا ہے لہذا اس کا شکر ادا کرو اور اس بات کا خیال رکھو کہ تم سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جو باعث نفرت خلق ہو، خلق کو متنفر کرنا فرقہ ملائیت کا شیوہ ہے، دعوت و ارشاد سے اس کو کوئی تعلق نہیں ہے مشیخت کے رتبہ پر پہنچ کر ملامت کی آرزو کرتے ہو یہ صریح ظلم ہے۔

مریدوں کے ساتھ زیادہ غلط ملط نہ رکھا کرو کہ اس میں ہلکا پن پایا جاتا ہے اور یہ چیز بھی افادہ و استفادہ کے منافی ہے۔

حدود شریعی کی محافظت کرو جہاں تک ہو سکے رخصت پر عمل کرنے کی عجز نہ کرو کہ یہ اس سلسلہ کے اصول کے منافی نیز اتباع سنت کے دعوے کے خلاف ہے۔

یہی ہدایت نامہ آپ کے لیے کافی ہوا اور اس کے جواب میں آپ نے لکھا اب میرے سامنے سوائے شریعت سنت کے اور کچھ نہیں ہے۔

پھر تو آپ نے تشرع و اتباع، اور فقر و فاقہ میں اپنی نظیر قائم کر دی تھی اہل دنیا کی داد و دہش کو قبول نہیں فرماتے تھے بلکہ اپنے قوت بازو سے حلال روزی بہم پہنچاتے تھے البتہ کوئی دین دار شخص اگر بدینہ گول چینہ پیش کرتا تھا تو اسے قبول فرمایا کرتے تھے۔

ہر سال چند بار بیادہ پادرویشوں کی جماعت کے ساتھ بے زاد و توشہ لاہور سے سرحد آیا کرتے اور چند روز کوچہ معرفت میں رہ کر رخصت ہو جاتے تھے آپ نے محرم مسئلہ کو بروز پنجشنبہ وفات پائی مزار مبارک لاہور میں ہے۔

شیخ بدیع الدین سہارنپوریؒ آپ شروع میں حضرتؒ کے پاس توفیق تلویع پڑھتے تھے لیکن درویشوں سے عقیدت نہ تھی بلکہ حالت یہ تھی کہ نماز تک کے بھی پابند نہ تھے جس زمانہ میں آپ حضرتؒ کے پاس پڑھتے تھے اسی زمانہ میں آپ کو ایک حسین و خوشرو جوان سے عشق ہو گیا تھا اور بت بایحجار سید

کہ درمیان سبق میں بھی آپ کو بے چینی رہتی تھی کہ کب سبق ختم ہوا اور کب میں کوچہ محبوب میں جا کر اس کے نظارے سے آنکھیں ٹھنڈی کروں۔

ایک دن حضرت نے آپ سے فرمایا کہ تم نماز پڑھا کرو اور شرعی محرمات سے بچو کیونکہ معاصی کے ارتکاب سے علم ظاہر میں بھی بے برکتی ہوتی ہے انہوں نے عرض کیا کہ اس قسم کی نصیحتیں تو میں نے بہت سے لوگوں سے سنی ہیں حضرت اگر کوئی خاص توجہ فرمائیں تو شاید میری حالت کچھ سدھر سکے حضرت نے تھوڑے نامل کے بعد فرمایا اچھا کل اسی ارادہ سے میرے پاس آؤ اور دیکھو خدا کیا کرتا ہے، اتفاقاً اگلے دن ان کا محبوب نوجوان ان کے گھر آگیا، ان کا دل نہ چاہا کہ ہم نشینی محبوب ترک کر کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوں۔ دو تین دن کے بعد جب حاضر ہوئے تو حضرت نے فرمایا کہ تم نے خلاف وعدہ کیا اچھا نہیں کیا،

خیر اس وقت کا آنا بھی مبارک ہے جاؤ وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کرو اور میرے پاس آؤ انہوں نے ارشاد کی تعمیل کے بعد ان کو خلوت میں لے گئے اور ذکر قلب کی تعلیم دی اور توجہ فرمائی اس توجہ کا پڑنا تھا کہ فوراً کا یا بلیٹ گئی مست وبے خود ہو گئے اور اسی عالم بے خودی میں زمین پر گر پڑے دوسروں نے اٹھا کر آپ کو مکان تک پہنچایا ایک دن کے بعد اتفاقہ ہوا اس دن کے بعد سے تعلقات دنیا سے دل سرد ہو گیا اور اپنے آپ کو اپنے سے دور اور عالم غیب سے نزدیک دیکھنے لگے۔

نخستین بادہ کارند رجام کردند ز چشم "مست ساقی" وام کردند (عراقی)
اس کے بعد مدتوں تک آستانہ عالیہ پر رہے اور فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوتے رہے یہاں تک کہ حضرت کو ان پر کامل اعتماد ہو گیا اور تعینم طریقت کی اجازت مرحمت فرمائی بعد بھصول اجازت آپ اپنے وطن مالوف سہارن پور تشریف لے آئے اور طالبان معرفت کی اصلاح و تربیت میں مشغول ہو گئے کچھ

عرصہ بعد حضرت نے آپ کو اگرہ جانے کا حکم دیا، یہ شہر دار السلطنت ہونے کی حیثیت سے خاص مرکزیت رکھتا تھا لیکن ابھی تک اس سلسلہ کے خلفاء سے خالی تھا۔

حضرت نے ان کو تاکید فرمادی تھی اگرہ میں پوری انتقامت کے ساتھ رہنا اور ہمارے حکم کے بغیر وہاں سے نہ جانا یہ وہاں پہونچے حق تعالیٰ نے مقبولیت عامہ عطا فرمائی، امراء و غریاء غرض ہر طبقہ اور درجے کے لوگ آپ کے فیوض و برکات سے متمتع ہوئے لیکن آپ سے ایک لغزش یہ ہو گئی کہ حضرت مرشد کے اذن کے بغیر آپ وہاں سے اپنے وطن چلے آئے یہ چیز حضرت کو سخت ناگوار گزری جب آپ کو اس ناراضگی کا حال معلوم ہوا تو دوبارہ اگرہ کا قصد کیا اور حضرت کو اس ارادہ سے اطلاع دی حضرت نے فرمایا کہ وہاں کا صحیح وقت وہی تھا اب اگر تم جانے ہو تو تم جانو، تمہیں اختیار ہے، شیخ بحالت اضطراب اس امید میں کہ شاید حضرت کی ناراضگی دور ہو جائے دوبارہ اگرہ چلے گئے اس دفعہ بھی شروع شروع میں خلق خدا کو بہت فیض پہونچا لیکن سوء اتفاق کہ ایک دن وہاں کی چھاؤنی کے چند اچھڑ فوجیوں کی ایک جماعت آپ کے پاس آئی آپ نے ان کی ذہنیت و صلاحیت کا لحاظ کیے بغیر ان کو سختی کے ساتھ بعض منکرات پر تنبیہ و نصیحت فرمائی جس کی وجہ سے ان میں بعض بدظنیت آپ کے دشمن ہو گئے، اس کے علاوہ عام طور پر اپنے بلند احوال و انکشافات لوگوں کے سامنے بیان کیے جو منکرین و معاندین کے کانوں میں پہنچ کر فتنہ کا سبب بن گئے چنانچہ اہل عناد نے اپنی رنگ آمیزی اور حاشیہ آرائیوں سے کام لے کر ایک زبردست فتنہ آپ کے خلاف برپا کر دیا اس فتنہ کا اثر حضرت کو بھی منفی ہوا اور اسی ابتداء کی انتہا یہ ہوئی کہ سلطان وقت (جہانگیر) نے جو اس وقت ملک ملائفہ سے کوئی انس و مناسبت نہ رکھتا تھا، حضرت کو طلب کر کے اپنا بیٹائی اور فیہ خانہ میں مجلس کر دیا اگرچہ بعد کو بادشاہ اپنے اس افعال پر نادم و پشیمان ہوا، اس نے معافی بھی چاہی اس المناک واقعہ کے بعد شیخ بدیع الدین اگرہ سے اپنے وطن سہارنپور واپس چلے

آئے اور وہیں پرگوشتہ گزیدیں ہو کر ذکر و مراقبہ اور انس و الفت میں بسر کی پچاس سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا اور تمام طالبان علوم دینی و یقینی کے افادہ میں مشغول رہے

شیخ نور محمد بیگ | آپ علوم رسمہ کی تحصیل کے بعد سلوک کی طرف متوجہ ہوئے ہندوستان کے بہت سے درویشوں کے پاس گئے کہیں تسکین روح کا سامان ہم نہ پہنچا آخر کار حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت سے مشرف ہوئے تھوڑے ہی دنوں میں بہت سے مقامات طے کئے اور حیرت انگیز ترقی کی چنانچہ اس زمانے میں حضرت نے اپنے پیر بزرگوار حضرت خواجہ باقی باللہ کو جو خط لکھا ہے اس میں شیخ نور محمد کی ترقیات کا بھی مفصل ذکر فرمایا ہے۔

آپ عرصہ تک حضرت کی خالفاہ میں رہے اور حالات میں برابر ترقی ہوئی رہی تکمیل کے بعد حضرت نے اجازت مرحمت فرما کر شہر پٹنہ روانہ فرمایا آپ حسب الامر وہاں پہونچے لیکن خلوت پسندی کے غلبہ کی بنا پر اکثر آبادی سے باہر رہتے تھے اور لوگوں سے اجتناب کرتے تھے جب حضرت کو اس کی اطلاع ہوئی تو ایک مکتوب شریف کے ذریعہ آپ کو اس عادت کے ترک کرنے کی تلقین فرمائی اور تحریر فرمایا۔

جس طرح انسان کو اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی تعمیل لازمی ہے اسی طرح خلق خدا کے حقوق کی رعایت ادا ان کے ساتھ اچھا سلوک کرنا بھی ضروری ہے، ان دونوں میں سے کسی ایک پر اکتفا کر کے دوسرے کو نظر انداز کر دینا نادرست ہے خلق خدا کی اذیتوں کا تحمل اور ان سے حسن معاشرت سلوک کے لوازمات میں سے ہے عقلمن کے ضمن میں یہ شعر بھی تحریر فرمایا ہے

ہر کہ عاشق شد اگر چہ ناز بس عالم است ناز کی کے راست آید باری باید کشید
آپ نے حضرت کے ارشاد کی تعمیل کی اور شہر پٹنہ کے ایک طرف دریائے گنگا کے کنارے ایک جھونپڑا بنایا اور وہیں ایک چھوٹی سی خام مسجد تیار کی اور مع اہل و عیال

کے اسی جہز پڑے میں رہنے لگے، اکثر وقت مسجد ہی میں گزرتا تھا نماز کے علاوہ ارشاد و ہدایت اور افادہ علوم دینیہ کا مرکز بھی اسی مسجد کو بنا رکھا تھا۔

شیخ حمید رنگالی آپ تحصیل علوم دینی کے لیے لاہور تشریف لائے تھے بعد فراغت وطن مالوف جاتے ہوئے اگرہ میں بھی قیام کیا اور خواجہ عبدالرحمن صاحب مفتی کابل کے قریب اقامت گزیرے ہوئے، مفتی صاحب نے آپ کو علوم میں ماہر و متبحر پا کر آپ سے عہد کیا کہ جب تک اگرہ میں قیام رہے میرے ہی پاس رہیں اثنائے قیام میں ایک دن تصوف اور مشائخ تصوف کا ذکر آگیا تو مفتی صاحب کو یہ معلوم کر کے حیرت ہوئی کہ مولانا حمید صوفیائے کرام کے عموماً اور حضرت مجدد کے خصوصاً منکر ہیں اس صحبت کو دو ہی تین دن گزرے تھے کہ اتفاق سے حضرت سرہند سے اگرہ تشریف لائے اور مولانا حمید سے مفتی صاحب کے مکان ہی پر ملاقات ہو گئی، حضرت نے ان کی طرف توجہ فرمائی اور فرمایا ہائے شیخ حمید! اینجا بود، ماند، ایک دو دفعہ خاص انداز سے ان پر نظر ڈالی اور فوراً مراقبہ میں مستغرق ہو گئے اس کے بعد یکایک وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے ہر چند عرض کیا گیا کہ حضرت تھوڑی دیر اور تشریف رکھیں اور یہیں ماہر تئاول فرمائیں، قبول نہیں فرمایا گیا، مفتی صاحب پہونچانے کے لیے دروازہ تک آئے۔

ان کا خیال تھا کہ مولانا حمید "بداعت فساد" کی وجہ سے جگہ سے بھی نہ ملیں گے، دیکھا گیا کہ پیچھے پیچھے چلے آئے۔ مفتی صاحب تو دروازہ تک آکر واپس چلے گئے لیکن مولانا حمید بس حضرت کے پیچھے ہو لیے اس وقت حضرت ان کی طرف بالکل متوجہ نہیں ہوئے یہاں تک کہ قیام گاہ پہونچ گئے مولانا حمید دروازہ پر گریاں و جبران کھڑے رہے بعد ازاں حاضری کی اجازت دی گئی اور بیعت سے شرف کرنے کے ساتھ تعلیم طریقت و جذبہ نسبت سے نوازا گیا اب تو مولانا حمید "شیخ حمید"، ہو گئے اور یہ کیفیت ہو گئی کہ اپنی کتابوں اور دستوں کی بھی خبر نہ رہی۔

چند روز کے بعد حضرت اگرہ سے سرہند روانہ ہوئے تو یہ بھی پیادہ پا حضرت کی خدمت میں چلے، شیخ حمید کا یہ واقعہ دیکھ کر مفتی صاحب خود بھی حضرت کے حلقہ بگوش ہو گئے مفتی صاحب کے ایک دولت مند دوست نے پوچھا کہ آپ لوگ تو عالم و عاقل ہیں شیخ احمد میں کیا کرامت دیکھی جو ان کے مرید ہو گئے مفتی صاحب نے جواب دیا کہ ہم اہل علم کوئی کرامت اس سے بہتر نہیں سمجھتے کہ شیخ علیم باعلیٰ اور تنیع سنت ہو، علم کے ساتھ ساتھ اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا جذبہ و ہتمام جیسا حضرت شیخ سرہندیؒ میں دیکھا اپنے زمانے میں کسی دوسری جگہ دیکھنا نہ سنا بس یہی ہمارے نزدیک سب سے بڑی کرامت اور حاصل ولایت ہے۔

شیخ حمید نے قریباً دو سال استناء عالیہ پر رہ کر منازل سلوک طے کیے اور احوال عجیبہ و مقامات غریبہ سے نوازے گئے۔ اس کے بعد حضرت نے تعلیم طریقت کی اجازت دے کر ان کو وطن روانہ فرمایا، اجازت نامہ زبدۃ القات میں درج ہے زیر کاف و تیمنا ہم بھی اس مبارک تحریر کو اس جگہ نقل کرتے ہیں۔

أَمَّا بَعْدُ الْحَمْدُ وَالصَّلَاةُ فَيَقُولُ الْعَبْدُ الْمُفْتَقِرُ إِلَى سَحْمَةِ اللَّهِ الْمَلِكِ الْوَلِيِّ أَحْمَدُ بْنُ الشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْفَارُوقِ النَّقْشَبَنْدِيُّ سَاحِمُهُمَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ سَحْمَتُهُ وَاسِعَةٌ إِنَّ الرَّخَّ الْعَالِمَ وَالصَّيْدَيْنِ الصَّالِحِ جَامِعَ عُلُومِ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ الشَّيْخِ حَبِيبِ الْبُنْكَالِيِّ وَقَدْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِمَا يُحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ لَمَّا قَطَعَ مَنَازِلَ السَّلُوكِ وَعَرَجَ مَعَارِجَ الْجَدْبَةِ وَوَصَلَ إِلَى دَرَجَةِ الْوَلَايَةِ بَعْدَ أَنْ حَصَلَ لَهُ أَنْدَامُ الْجَاهِ الْتَهَائِيَةِ فِي الْبَدَايَةِ أَجَزَتْ لَهُ لِتَعْلِيمِ طَرِيقَةِ الْمَشَائِخِ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ قَدَسَ اللَّهُ أَسْرَارَهُمْ لِلطَّالِبِينَ الْمُسْتَرْسِدِينَ وَالْمُرِيدِينَ الْمُخْلِصِينَ بَعْدَ اسْتِخَارَةٍ وَحَصُولِ الْإِذْنِ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْمَسْئُولِ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ يُعْصِمَهُ عَمَّا لَا

بَلِّغُوا وَبِحِفْظِهِ عَمَّا لَا يَنْبَغِي وَأَنْ يَثْبُتَ عَلَى مَتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ ۝
 مشائخ طریقت کا طریقہ تھا کہ خلافت کے وقت خرقہ بھی دیا جاتا تھا، شیخ حمید نے عرض کیا کہ مجھ کو بجائے خرقہ کے حضرت کے پاؤں کا جوتا کافی ہے۔ حضرت نے ان کی درخواست کو بھی قبول فرمایا اور ایک پاؤں جوتی عنایت فرما دی شیخ نے اس "کفش مبارک" میں جو کچھ دولت پائی وہ فیصر و کسری کو کھان فیض ہوئی ۛ

اگر خاکے ازیں کو برسد آید مرا بہتر ز چندین آفسر آید
 چونکہ آپ کا وطن صوبہ بنگال میں تھا اس لیے بوجہ بعد مسافت دوبارہ آستان مجددی پر حاضری کا موقع نہ مل سکا، اس نواح کی مخلوق نے آپ ہی سے مجددی فیوض و برکات کے خزانے حاصل کیے اور طالبین حق نے آپ ہی کی رہنمائی میں معرفت و یقین کی شاہراہ پر چل کر منزل مقصود کا پتہ لگایا، منگل کوٹ ضلع بردوان میں آپ کا مزار مبارک ہے ۛ

دنیگا لہ چہرہ گویم کہ مولانا حمید او بیاپوش جنابش آمدہ مقبول ربانی
 زہے بیاپوش پاک کچوں خاک شفا کردہ شفاۓ ظاہر و باطن بخلق اللہ ارزانی
 بہ منگل کوٹ او بنگر کہ گلزار ام بودہ درو دیوار او کنوں نہادہ سر لہیرانی
 بلے کس گنج زہ نہاں نیا بد جزایرانی بے کس آب حیواں لاندیدہ جز بظلمانی
 شیخ منزلؒ آپ حضرتؒ کے قدیم اور مقبول ترین مریدوں میں سے

ہیں سفر و حضر میں اکثر حضرت کے ساتھ رہتے حسن اخلاق و مکارم اوصاف میں یگانہ اور انکسار و اجتناب میں منفرد تھے حضرت کی تربیت سے ان کو جو کمالات حاصل ہوئے ان کا تذکرہ حضرتؒ نے اپنے بعض ان مکاتیب میں کیا ہے جو اپنے پیرو مشد کی خدمت میں روانہ کیے ہیں سال ہا سال فیض صحبت سے مستفیض ہونے کے بعد تعلیم طریقت کے مجاز ہوئے آپ کی رفعت مرتبہ کا اندازہ حضرت

کے اس مکتوب سے بھی ہوتا ہے جو ایک مخلص کے نام بھیجا گیا ہے اور جس میں تحریر فرمایا گیا ہے
 صحبت میاں منزل شمارا منتقم است و : میاں منزل کی صحبت کو غنیمت سمجھو اس قسم کے
 مثالیں بڑی بڑی الوجود اعز من کبریت الاحمر : لوگ کبریت احمر سے زیادہ نادر و نایاب ہیں۔
 آپ نے ۱۳۸۷ھ میں اپنے مرشد کی حیات ہی میں سفر آخرت اختیار کیا۔
 حضرت کو آپ کی وفات کا بہت صدمہ ہوا اور ان کی روح کو دعائے مغفرت و ایصال
 ثواب سے شاد کام فرمایا۔

شیخ طاہر بدیشی آپ شروع میں فوج میں ملازم تھے، ایک دفعہ فوج کسی قلعہ
 کو فتح کرنے کے لیے گئی آپ بھی اس میں موجود تھے اثنائے سفر میں ایک رات آپ پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت منامی سے مشرف ہوئے اور دیکھا کہ حضرت صدیق اکبر و
 دیگر خلفاء و اصحاب رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہیں اور
 آپ شیخ سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں کہ اس سفر کے ختم ہونے کے بعد تو ان لوگوں (فوجیوں)
 سے الگ ہو جاؤ اور فقر و تجرید کی زندگی اختیار کرو، اسی عالم خواب میں آپ نے دیکھا کہ حضرت
 صدیق اکبرؓ نے آنحضرتؐ کے ایمار سے ان کو مرقہ پہنایا، جب اس مبارک خواب
 سے بیدار ہوئے تو ارشاد نبویؐ کی تعمیل کے لیے اپنے آپ کو بیقرار پایا۔
 چنانچہ بعد مراجعت فوج اثنائے راہ ہی میں ایک مقام پر اپنی سواری سے
 اتر پڑے اور ایسے غائب ہوئے کہ ساتھیوں نے ہر چند تلاش کیا مگر نہ ملے،
 وہاں سے غائب ہو کر آپ ایک وہقان سے ملے اور اس سے اپنے لباس
 کے عوض میں ایک ٹاٹ لے کر ہیں لیا اور اطراف و جوانب کے مشائخ کی صحبتوں سے
 فیضیاب ہوتے رہے چونکہ آپ نے اپنے گھر والوں کو اپنے متعلق کوئی اطلاع نہیں دی
 تھی اور کسی کو خبر نہ تھی کہ آپ کس حال میں ہیں اس لیے آپ نے مناسب سمجھا کہ ایک بار
 گھر ہو آئیں اور متعلقین کو صورت حال کی اطلاع دیں تاکہ ان کو تشویش نہ رہے چنانچہ آپ
 گھر آئے اور اپنے عزائم کا صاف اظہار کر دیا۔ یومی سے بھی کہہ دیا کہ میں فقر کی زندگی
 اختیار کرنے کا فیصلہ کر چکا ہوں، میں نہیں چاہتا کہ تمہیں کوئی تکلیف پہنچے، میں

اس کے لیے بالکل تیار ہوں کہ تم مجھ سے آزادی حاصل کر لو، نیک بخت یومی نے عرض کیا کہ میں ہمیشہ کے لیے اپنی زندگی آپ سے وابستہ کر چکی ہوں جو زندگی کا طریقہ آپ کو پسند ہے وہی مجھے پسند ہے، چنانچہ وہ بالکل بے سروسامانی کی حالت میں شوہر کے ساتھ ہو گئیں۔

اس کے بعد آپ مرشد کامل کی تلاش میں گھومتے رہے ایک شیخ وقت کی خدمت میں پہنچے انہوں نے فرمایا کہ تم نقشبندی معلوم ہوتے ہو اور دہلی و لاہور کی طرف اشارہ کیا۔

چنانچہ آپ ہندوستان کے لیے چل کھڑے ہوئے اس زمانہ میں حضرت خواجہ باقی باللہ کا عام شہر تھا، اس لیے دہلی کا قصد کر لیا لیکن سوء اتفاق کہ ان کے دہلی پہنچنے کے چند دن پہلے حضرت خواجہ صاحب وصال فرما چکے تھے، ہادی توفیق نے آپ کو حضرت خواجہ کے جانشین حقیقی (حضرت مجدد) کی خدمت میں پہنچا دیا، چنانچہ آپ حضرت سے بیعت ہوئے اور کافی عرصہ خانقاہ سرہند میں قیام کر کے فیوض و برکات حاصل کئے، آپ کے خصائص عظمیٰ میں سے یہ ہے کہ ایک مدت تک غلوت و جلوت میں حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت و مشاہدہ سے مشرف ہوتے تھے گویا کہ آپ کو یک گونہ حضوری کا درجہ حاصل تھا۔ مولانا طاہر گوچر کہ ترک اور سادہ مزاج بزرگ تھے، اس لیے اپنے احوال و مکاشفات کو اس انداز میں بیان فرماتے تھے کہ حضرت کے ہونٹوں پر بے اعتبار مسکراہٹ آ جاتی تھی۔ کبھی ایسا ہوتا تھا کہ حضرت معارف بیان فرما رہے ہیں اور یہ ان کو سن کر آ رہے اور بے کھننے جاتے ہیں اور سر ہلاتے جاتے ہیں حضرت خوش طبعی کے طور پر فرمایا کرتے تھے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا یہ امر اور معارف مولانا طاہر پر وارد ہوئے ہیں۔ اور میں ان کا ترجمان ہوں۔

حضرت نے ان کو تعلیم طریقت کی اجازت دینے کے بعد جو پور روانہ کیا وہاں پہنچ کر آپ نے خدا معلوم کن احوال کے تحت گفتگو اور نشست و برخاست میں ایسا طریقہ

اختیار کیا جس کی وجہ سے لوگوں کی رجوعات کم ہو گئی، جس زمانے میں حضرت اجمیر شریف تھے آپ نے ایک مکتوب حضرت کی خدمت میں تحریر کیا جس میں یہ بھی مرقوم تھا کہ طالبین میری طرف بہت کم توجہ کرتے ہیں حضرت نے اس کو پڑھ کر فرمایا۔

عجب مروے سا وہ دل است لاک المخلقة
یہ عجب سیدھے آدمی ہیں یہ خبریں کہ اصل کام
احوال و فکر کا روغن ایمان و مال خود است
احوال کی محافظت اپنے کام کی نگہداشت ایمان
دریں ضمن ہر کراہی سبحانہ برساند و تعلیم
کی فکر اور انجام کا خیال کرنا ہے اس ضمن میں جس کسی
تربیت او مامور گرداند حسب الامر خالصا
شخص کو بھی خداوند کیم پہنچا دے اور اس کی تعلیم و
لوجہ التمدیدان باید پرداخت و نیز برائے
توسیع پر مامور کر دے خالصا لوجہ اللہ اس میں منتوی
انجذاب دلہائے طلاب وضع کہ ملامت
رہے نیز اہل طلب کے دلوں کی کشش کے لیے ایسی
را آنجا راہ بنود اختیار باید نمود۔
وضع جس میں علامتہ کے طرز کو کچھ بھی داخل ہو،
اختیار نہ کرنی چاہیے۔

مولانا یوسف سمرقندی آپ اولا حضرت خواجہ باقی باللہ

قدس سرہ کے مریدین میں سے تھے۔ اور ان سے بہرہ وافر حاصل کیا
تھا، خلیق اور بے تکلفانہ زندگی بسر کرنے والے بزرگ تھے، حضرت
خواجہ کے وصال کے بعد سر بند آگئے اور حضرت کے آستانہ پر
رہنے لگے کچھ عرصے وہاں رہ کر برکات نفوس محدثہ سے مستفیض ہوئے اور روحانی
ترقی حاصل کی لیکن بقضائے الہی درمیان سلوک ہی میں پیک اجل سے ہم آغوش ہو گئے
بوقت نزاع حضرت ان کے سرہانے تشریف لائے آپ نے بہارِ حسرت عرض کیا

حضرت! ص دم واپسین بر سر راہ ہے

آب کوئی ایسی نظر و توجہ فرمادیجیے جس کی برکت سے "مفتدِ علی" حاصل ہو جائے

ہم اخیر ہے "حضرت"، ذرا نگاہ ملے، "بکھ اس عزیز مسافر کو زار راہ ملے

حضرت ان کی طرف متوجہ ہوئے کچھ دیر کے بعد اپنا سراٹھایا اور فرمایا "ہاں

مولانا یوسف کو کیا حال ہے؟ عرض کیا احمد شہر دل جس پیر کا طالب تھا وہ حضرت کی توجہ سے آشکار ہو گئی اس کے بعد آخری ہجلی لے کر جان بحق تسلیم ہو گئے۔
عمر بھر کی بے قراری کو فراموش کیا

مولانا احمد برکی؟ آپ برک کے رہنے والے اور وہاں کے علماء میں سے تھے، مولانا کا ایک ہموطن دوست تاجر ہندوستان سے اپنے وطن واپس آیا، وہ ہندوستان میں حضرت سے بھی شرف ملاقات حاصل کر چکا تھا اور آپ کے مکاتیب کا کچھ حصہ بھی اپنے ہمراہ لیتا گیا تھا، مولانا نے جب ان مکتوبات کا مطالعہ کیا اور ان سے حضرت کے کمالات باطنی کا اندازہ لگایا تو جذبہ دل نے سر ہند چلنے پر آمادہ کیا وہاں پہنچ کر حضرت کی عنایات سے سرفراز ہوئے اور اخلاص و آداب کے ساتھ شیخ کی خدمت میں رہے۔ عنایات خداوندی اور حضرت کی برکت سے ایک ہی ہفتہ میں درجہ کمال و اکمال پر پہنچ گئے اور تعلیم طریقت میں مجاز ہو کر وطن جانے کی اجازت حاصل کی۔ وطن پہنچ کر حسب الحکم کار طریقت میں مشغول ہوئے، اپنے مریدوں کے احوال بذریعہ مکاتیب خدمت عالی میں پہنچا کر جواب و خطاب سے سرفراز ہوتے رہتے تھے، ایک مکتوب میں حضرت نے آپ کو تحریر فرمایا۔

روزے تو مجھے بحال تھا نمودہ آمدیکہ مردم
آن نوا ہے بجانب شامی دوند و التجا
بشامی آرنہ معلوم شد کہ شمار امدار آن زمین
ساختمہ اند و مردم آن حدود را بشمار
بوط و اشتہ لیلۃ العنۃ و العنۃ علی ذیاب
تم سے متعلق کیا گیا ہے، خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔

حضرت نے ایک مکتوب مولانا شیخ یوسف برکی کو لکھا ہے اس میں بھی آپ کی تعریف فرمائی ہے آپ نے ۲۲ شعبان ۱۰۰۰ میں وفات پائی، حضرت تے دے مائے مغفرت سے آپ کی روح کو شاد کیا، دیکھا گیا کہ جب سبھی آپ کا تذکرہ مجلس مبارک میں ہوتا تھا حضرت ان کی تعریف

فرماتے تھے اور لطف و عنایت کے ساتھ یاد فرمایا کرتے تھے نیز مولانا کے مریدین کو بھی تحریر فرماتے تھے کہ مولانا کے لیے مغفرت کی دعا کرو مولانا کا وجود فی زمانہ مسلمانوں کے لیے آیات حق میں سے ایک آیت (نشانی) اور رحمتائے خداوندی میں سے ایک رحمت تھا۔

مولانا محمد صالح کو لابی آپ حضرت کے قدیم الایام مریدین میں سے تھے شکس المزارع اور خاموش طبیعت تھے، اپنی روحانی سرگزشت اپنی ہی زبانی اس طرح بیان فرماتے ہیں — میرے اندر جب طلب معرفت کا جذبہ پیدا ہوا میں اس زمانے کے اکثر مشائخ کی (جو قریب قریب مقامات پر رہتے تھے) خدمت میں رہا لیکن کسی سے کوئی کیفیت حاصل نہیں ہوئی حسن اتفاق سے ایک جمد کو اگرہ کی جامع مسجد میں حضرت کو دیکھا دیکھتے ہی میرا دل حضرت کی طرف کھینچنے لگا۔

آن دل کرم نمودہ از خوب رو جوانان : دیرینہ سال پہرے بروش بیک نگاہ ہے جامع مسجد سے حضرت کی قیام گاہ پر پہنچ کر تعلیم ذکر کی درخواست کی وہ قبول ہوئی۔ اس کے بعد سالہا سال خدمت اقدس میں رہا لیکن پستی استعداد کے باعث کوئی کامیابی محسوس نہیں کرنا تھا اپنے پیروکاروں کو دیکھتا تھا کہ وہ منازل ترقی پر کما مزن ہیں۔

اپنی اس نصیبی پر حیران و گریاں رہتا تھا یہاں تک کہ رمضان کا مبارک مہینہ اپنی مقدس ساعتیں لے کر آگیا، جب حضرت معکف ہوئے تو اس اعتکاف میں طشت و آفتاب کی خدمت میرے سپرد ہوئی ایک رات حضرت نے اپنے متبرک ہاتھ کو دھویا میں اس کام دھون کو پی گیا، اس کا پانی پینا تھا اور حالات کا وار و مونا۔

مولانا جب حضرت کی توجہ سے درجہ کمال کو پہنچ گئے تو اجازت تعلیم سے ممتاز ہوئے اور طالبان معرفت کی ایک جماعت کو آپ کا روحانی فیض پہنچا، حضرت کو بارہا آپ کی تعریف فرماتے سنا گیا ہے ایک دن حضرت نے آپ کے متعلق فرمایا۔

مولانا صالح از سر صفات و تجلیات صفاتیہ : مولانا محمد صالح نے سر صفات و تجلیات صفاتیہ

بہرہ تمام گرفتہ۔ سے پورا حصہ حاصل کر لیا ہے۔
 آپ نے مخدوم زادوں کی فرمائش پر ایک رسالہ لکھا تھا جس میں حضرت جے کے
 دن اور رات کے معمولات کو جمع کیا، اس میں لکھتے ہیں کہ جب میں نے حضرت جے سے
 معمولات کے جمع کرنے کی اجازت طلب کی تو ارشاد فرمایا کہ پیروی کے قابل تو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی عمل ہے۔ کتب حدیث کی طرف رجوع
 کرو اور وہاں سے معمولات مسنونہ اخذ کرو، عرض کیا گیا کہ حضرت جے کا
 عمل بھی تو سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سنت کے مطابق ہے اس
 پر یہ ارشاد فرمایا۔

چنانکند اما نیک نیک ملاحظہ نمایند
 اچھا جمع کرو لیکن اس بات کا ابھی طرح لحاظ
 رکھنا کہ میرا جو قول فعل موافق سنت
 آکر اور عمل آرید وہرچہ نہ چنانست
 موقوف و اسید،
 رکھنا۔

۱۰۳۸ء میں مولانا کا وصال ہوا۔

مولانا محمد صدیق کشمیری آپ کشم (علاقہ بدخشاں) کے رہنے والے ہیں ایام جوانی
 میں ہندوستان تشریف لائے چونکہ شعر و شاعری میں دستگاہ رکھتے تھے اس
 لیے محب الفقراء و الشعار عبد الرحیم خان خانان کی صحبت اختیار کی اسی عرصہ
 میں حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ الغزیر سے بیعت ہو کر سلسلہ نقشبندیہ
 میں منسلک ہو گئے۔ لیکن جوش جوانی کے ساعد ساتھ شعر گوئی کے مشغلے نے
 آپ کو حضرت خواجہ کی زندگی میں ترقی روحانی کا موقع نہیں دیا۔ حضرت خواجہ
 کے وصال کے بعد آپ حضرت جے کی خدمت میں آئے۔ اور کامیاب ہوئے،
 خود حضرت ایک مکتوب مبارک میں مولانا محمد صالح کو لابی کو آپ کے ترقی یافتہ احوال
 کی اطلاع دیتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

مولانا محمد صدیق دریں ایام بعنایت اللہ مولانا محمد صدیق الن دلول اللہ سبحانہ کی عنایت

بحانہ بولایت خاصہ مشرف گشتند سے ولایت خاصہ سے مشرف ہو گئے اللہ جس کو

چاہتا ہے اپنی رحمت کے لیے خاص کر لیتا ہے

مولانا سید محمد حسین اپنے متعلقین کی ایک جماعت کے ساتھ زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے واپسی میں دہلی آئے۔ اس سفر میں چونکہ وابستگان کثیر تعداد میں تھے اور زاد راہ قحط تھا اس لیے فقر و فاقہ کی بڑی بڑی مشقتیں پھیلیں۔ آپ ہی نے مبداء معاد کو حضرت کی بیاض خاص سے نقل فرما کر جمع کیا ہے۔ مکتوبات شریف آپ کے نام بھی کثیر تعداد میں ہیں۔ آپ کو حضرت سے بہت کچھ اخلاص و عشق تھا جس زمانے میں آپ حجاز میں تھے حضرت نے مولانا محمد ہاشم کشمیری سے فرمایا کہ اس وقت میں بعض قدیم مریدین کے احوال کی طرف متوجہ تھا۔ مولانا محمد صدیق نظر کشفی میں کامل محبت و اخلاص کے ساتھ ہماری طرف متوجہ معلوم ہوئے، آپ کو حضرت کے علوم و معارف سے کافی مناسبت تھی۔ آپ نے ثنوی مولانا رومی کے وزن پر ایک ثنوی لکھی ہے جس میں ماہچین کے شیشہ گر کی حکایت نظم کی ہے اور وہ حق الیقین کی بہترین تعبیر ہے۔ ایک دوسری ثنوی بوزن خسرو شیریں لکھی ہے۔

شیخ عبدالحی | آپ حصاد شاد ماں (علاقہ اصفہان) کے باشندے مسکین طبع اور خموشی پسند بزرگ تھے، سالہا سال تک آستان مجددی پر درجائے فیوض سے دامن مراد کو مہر اور توجہ مرشد کی برکت سے ترقیات سے ہم آغوش ہوئے۔ بہت سے اسرار و معارف کو زبان فیض ترجمان سے سنا تھا بلکہ ان احوال سے بھی کچھ دافر حصہ مبداء فیض سے پایا تھا جن کی ترجمانی حضرت نے مکتوبات کی صورت میں فرمائی ہے۔

حضرت مخدوم زادہ خواجہ محمد معصوم نقشبندی کی فرمائش پر مکتوبات کا دفتر ثانی آپ ہی نے جمع فرمایا ہے۔ حضرت کے بہت سے مکتوبات آپ کے نام بھی ہیں۔ حضرت نے آپ کو تعلیم طریقت کی اجازت دے کر شہر پٹنہ روانہ فرمایا۔ شہر کے کنارے شیخ نور محمد بن کا

ذکر کیا جا چکا ہے) طالبان حق کے افاضہ میں مشغول تھے اور شہر کے درمیان میں شیخ عبدالحی نقشبکان طریقت کی پیاس بجھا رہے تھے، حضرت ایک مخلص کو تحریر فرماتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

وجود ابن دوعزیز یعنی مولانا نے مذکور و مولانا عبدالحی اور شیخ نور محمد کے وجود ایک شیخ نور محمد درآں ایک شہر چون قرآن شہر دہلہ) ہیں قرآن السعدین کی مانند السعدین است۔

حضرت نے براہ راست شیخ نور محمد کو ایک مکتوب پلہ بھیجا اور اس میں شیخ عبدالحی کے مقام و حال کی اطلاع ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

شیخ عبدالحی ہم شہری شما است و بجوار شما شیخ عبدالحی تمہارے ہم شہری ہیں اور تمہارے آئمہ است نسخہ علوم و معارف عزیزہ پڑوس میں آئے ہیں یہ علوم و معارف کی است و چیز ہائے ضروریہ این راہ نزد او موجود است ملاقات او یا ران دور افتادہ ضروری چیزیں ان کو سونپی گئی ہیں ان را معتمد است کہ نوآئمہ است و چیز ہائے نوآوردہ است انحر بسا غنیمت ہے کیونکہ یہ نئے نئے آئے ہیں اور تازہ تازہ معارف لائے ہیں۔ انحر

آپ نے شکلیہ ج میں وفات پائی۔

مولینا یار محمد القدریم الطالقانی ^{رح} آپ حضرت کے قدیم خادم ہیں قائم الیل و صائم النہار کثیر السکوت و المراقبہ تھے۔ بزرگان نقشبند کی بعض خصوصیات آپ کی پیشانی سے ظاہر ہوتی تھیں، جوش سیرتی کے ساتھ ساتھ خوبصورت بھی تھے، صاحب زیدۃ اللغات تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا ایک دن فجر سے فرمانے لگے کہ میں اپنی خوبصورتی اور اس داڑھی کا بہت "شکر گزار" ہوں کہ جب کبھی بازار وغیرہ سے گزرنا ہوں تو مجھ کو دیکھ کر لوگ رسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} کے بعد آپ کے ایک اور ہم نام دیا محمد جامع مکاتیب و فرائد حضرت کی خدمت میں آئے اس لیے ثانی الذکر کو جدید اور آپ کو قدیم کہتے ہیں ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے لگتے ہیں۔

آپ نے فقر و فاقہ کی حالت میں بیت الحرام و روضہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کے لیے حجاز کا سفر اختیار کیا اور اپنی روح کو جذب و کیف اور نشاط و انبساط کی دعوت دی۔

مولینا قاسم علی آپ بھی حضرت خواجہ صاحب کے ان اصحاب میں سے ہیں جن کی تربیت حضرت کے حوالہ ہوئی تھی، آپ خاتقاہ مجددی میں رہ کر دریائے معرفت سے گوہر مفسود حاصل کرتے رہے، خود حضرت خواجہ صاحب کو آپ کی روحانی ترقیات کی اطلاع ایک مکتوب کے ذریعہ کی ہے اور مزید ترقی کی امید ظاہر فرمائی ہے، اس سے زیادہ حالات دریافت

نہ ہو سکے۔ **شیخ حسن برکی** آپ مولینا احمد برکی کے تلامذہ ہیں سے تھے حضرت کی بارگاہ میں پہنچ کر ذکر و مراقبہ سے مشرف ہوئے اور عنایات خاصہ سے بہرہ وافر حاصل کر کے وطن مانوف واپس ہو گئے، وہاں مولانا احمد کی صحبت میں رہنے لگے، حضرت نے مولانا احمد کے نام ایک مکتوب لکھا اور اس میں تحریر فرمایا۔

شیخ حسن از در کان دولت شما است اگر شیخ حسن تمہارے رکن اور مدد و معاون ہیں تم
فرضا شمار ا میل سفرے شود نائب مناب کو بالقرنی اگر کسی سفر پر جانا ہو تو یہ تمہارے صحیح
شما اوست الخ قائم مقام ہیں۔

اتفاق ایسا ہوا کہ مکتوب پہنچنے کے تھوڑے ہی دنوں بعد مولانا احمد نے سفر آخرت اختیار فرمایا جب یہ خبر حضرت کو پہنچی تو آپ نے مولانا کے مریدوں کو یہ ہدایت تحریر فرمائی۔
”مرحوم کے طور و طریقہ کا خیال رکھا جائے اور ذکر و حلقہ کی مشغولیت میں کوئی کمی نہ آنے پائے
میں نے اس سے پہلے برسبیل اتفاق لکھا تھا کہ اگر مولینا کوئی سفر اختیار کریں تو شیخ حسن ان سے
قائم مقام ہیں افضار وہ سفر سفر آخرت ہو گیا۔ اب مکرر توجہ دلاتا ہوں کہ شیخ حسن کی

متابعت مولانا (احمد) کے کسی مرید پر گراں نہ ہو..... (بہر حال) اطاعت لازمی ہے، ویسے بھی شیخ حسن کا طریقہ مولانا (احمد) کے طریقے سے بہت کچھ مناسبت رکھتا ہے مولانا (احمد) نے آخر میں جو نسبت اس طرف سے حاصل کی تھی۔ شیخ حسن اس نسبت میں شریک ہیں مولانا کے دوسرے مریدین کو (ہر چند کہ وہ صاحب کشف و شہود ہوں) اس نسبت سے بہت کم حصہ ملا ہے۔ آخر کار مولانا احمد کے مریدوں کی سرِ حلقی شیخ حسن کے لیے تجویز ہو گئی اور آپ افادہ و افادہ میں مشغول ہوئے آپ نے اپنے شیخ (حضرت مجدد) اور اپنے استاد (مولانا احمد) کا شبوہ اختیار کیا اور مراقبہ، مجاہدہ، اور رفع بدعت میں مضبوطی سے کام لیا، اور کامیاب و فلاح یاب ہوئے حضرت کے پاس آپ کے جو خطوط آئے تھے ان سے آپ کے حالات کا پتہ چلتا ہے۔ ایک غریبہ میں بعض اصطلاحات صوفیہ پر کچھ اعتراضات وارد کئے تھے اور آخر میں لکھا تھا کہ وہ معارف جو اس 'بے بضاعت' کو نصیحت دیتے ہیں معارف شرعیہ ہیں، اور شریعت کا ہر حکم ایک ایسے دروازہ کی حیثیت رکھتا ہے، جس سے ہو کر شہر مقصود تک پہنچ سکتے ہیں۔ حضرت کو اس مکتوب کے اس حصہ پر جس میں اصطلاحات صوفیہ پر اعتراضات تھے سخت ناگواری ہوئی اور اس کے جواب میں تحریر فرمایا کہ 'جنر دار بے سمجھی سے ایسی باتیں آئندہ نہ کرنا اور غیرتِ خداوندی سے ڈرتے رہنا شاید تم کو نقل و جعلی صوفیوں نے 'برائی گنجینہ' کو دیا ہوگا۔' مگر بزرگ کا خیال بھی تو رکھنا چاہیے۔ مدعیانِ طریقت کی بدعات پر نکتہ چینی کرو تو اس کی گنجائش ہے اور وہ بالکل ٹھیک ہے، لیکن جو چیزیں صوفیاء میں مقرر اور ضروری ہیں ان پر کلام کرنا سخت نامناسب بات ہے۔

آخر میں معارف شرعیہ کے متعلق جو کچھ لکھا تھا اس کو مطالعہ فرما کر حضرت خوش ہوئے اور اس کے متعلق اسی مکتوب میں یہ تحریر فرمایا۔

ابنِ رابر فنا بسیار اصل است و بسیار عالی یہ چیز اصل اور عالی ہے اس معرفت کے مطالعہ
و امیداری بحسن مطالعہ این معرفت مخطوط کی اُسید نے بہت مسرور کیا اور مکتوب کے ابتدائی

ساخت و ملامت اولیٰ مکتوب راز اہل حصہ کی نامناسب تحریر کے اثر کو زائل کر دیا۔
گروہ بندی سمازیں راہ مقصود رسانید حق تعالیٰ اسی راستے سے مقصود تک پہنچائے
مولانا شیخ عبدالہادی فاروقی بدایونی آپ بدایوں کے فاروقی النسب
بزرگ تھے بعض کتب میں آپ کا اسم مبارک شیخ عبدالہادی متکثر ہے
لکھا ہوا ملا۔

آپ بھی حضرت خواجہ صاحب کے ان مریدین میں سے ہیں جن کی تربیت
باطنی حضرت سے متعلق ہوئی تھی، آپ نے بھی حضرت کی خدمت کر کے نظر عنایت
غالیہ سے بہرہ وافر حاصل کیا اکسار و انتقال آپ کا طرہ امتیاز تھا حضرت نے جو
مکاتیب اپنے پیر بزرگوار کو تحریر فرمائے ہیں ان میں منجملہ دیگر مشنرشدین کی ترقیات
کے آپ کی ترقی کا ذکر بھی فرمایا ہے..... مدت تک خدمت بابر کے سے مستفیض
ہونے اور ترقیات و کمالات کی دولت سے مالا مال ہونے کے بعد آپ تعلیم طریقت
کی اجازت سے ممتاز و مشرف ہوئے آپ کا مزار شریف "مدینۃ الاولیاء" بدایوں
میں ہے، تذکرۃ الاولیاء کے مصنف تے بدایوں کے شہداء و اولیاء کے بہت
کچھ حالات ہم پہنچائے ہیں لیکن ان کے حالات کو اجمالی طریقہ سے لکھا ہے ختمی
کہ تاریخ و فاسخ بھی نہیں لکھی انھوں نے آپ کے مختصر تذکرہ کو ان الفاظ
پر ختم کیا ہے۔

مزار شریف آپ کا راقم کو معلوم نہیں کہ بدایوں میں کسی مقام پر مدفون ہیں۔ لیکن
میاں اکرام اللہ عشر بدایونی روضہ صفائے لکھتے ہیں کہ قبر شریف بدایوں میں جا
شرق ہے۔ (تذکرۃ الاولیاء ص ۱۱۱)

شہ بدایوں کے شیوخ فاروقی و فرقہ میں منقسم تھے ایک متکثر کے نام سے اور دوسرے بنی کے نام سے
موسم تھانہ شیخ عبدالہادی فرقہ اول سے تعلق رکھتے تھے، تذکرۃ الاولیاء ص ۱۱۱ مولفہ مولوی شیخ فی الدین
صاحب سہل صدیقی فرمودی بدایونی شہ کو ڈانٹا راہ لیائے شہر بدایوں ص ۴۶ مولفہ سید منظور علی منظور
بدایونی کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ تاریخ وصال شیخان المعظم رحمہ اللہ ہے اور مزار مبارک فرم شاہ کے مکہ میں ہے۔

شیخ یوسف برکیؒ | اولاً آپ کو ایک درویش کی صحبت میں رہنے کا اتفاق ہوا

اور مشرب "توسید جنالی" اختیار کیا ایک رات عالم رویا میں آستان مجددی کی طرف ولایت ہوئی، چنانچہ ایک شخص کے ہاتھ اپنے تمام حالات لکھ کر حضرتؒ کی خدمت میں روانہ کیے حضرتؒ نے ایک مکتوب میں جواباً تحریر فرمایا کہ اس قسم کے احوال شروع شروع میں بتدیوں پر طاری ہو جایا کرتے ہیں ان کا کچھ اختیار نہ کرو بلکہ ان کو دور کرنے کی کوشش کرو اس مکتوب میں وصل کی حقیقت اور دیگر حقائق بھی بیان فرمائے اور ہمت بلند کی ترغیب دی۔ اس کے بعد خوبی تقدیر سے دربار فیض آثار میں حاضری کا موقع ملا اور بیعت ہوئے کچھ عرصہ سرہند رہنے کے بعد اجازت تعلیم پاکر جالندھر میں سکونت اختیار فرمائی، تھوڑے تھوڑے عرصے کے وقفے سے سرہند تشریف لاتے رہتے تھے۔ اور جدائی کے زمانے میں زبان قلم سے عرض احوال کرتے رہتے اور جوابات سے سرفراز ہوتے رہتے تھے ایک دفعہ حضرتؒ کی خدمت میں حسب دستور پہنچے وداع کے وقت دیکھا گیا کہ زار و قطار رو رہے ہیں اور زبان حال سے تبغیر قلبی عوی کا یہ شعر پڑھ رہے ہیں۔

ازد دوست چہ گویم، بچہ عنوان رفتم
ہمہ شوق آمدہ بودم ہمہ دگریاں فتم

حضرتؒ نے ایک مکتوب میں آپ کو "مستعد" اور "صادق الاعتقاد" تحریر فرمایا ہے۔

سید محب اللہ مانچوریؒ | آپ علوم دینیہ میں دستگاہ کامل رکھتے تھے، آغاز سلوک میں قدوة المشائخ شیخ محمد بن فضل برہانپوری قدس سرہ کی خدمت کی اور ایک مدت وہاں رہ کر اجازت و خلافت حاصل کی اس کے بعد برہانپور میں ہی میر محمد نعمانؒ کی خدمت میں پہنچے اور ان سے سلسلہ نقشبندیہ کا طریقہ ذکر سیکھا، چونکہ میر صاحب کی مجلس میں ہمیشہ حضرتؒ کی تفریف و توصیف ہوتی تھی اور مکتوبات تریفہ کا مزارا کرہ ہوتا تھا اس لیے آپ کو حضرتؒ کچھ مدت دروبت کا شوق غالب ہوا چنانچہ بارگاہ مجددی پر پہنچے اور وہاں مدتی نوشتہ چینی فیوض کرتے رہے بالآخر حضرتؒ نے خلافت سے معزز فرما کر مانچور روانہ

فرمایا حضرت نے ان کے متعلق ایک مکتوب میں جو میر صاحب مذکور کے نام ہے یہ کلمات طیبان تحریر فرمائے ہیں۔

سید محب اللہ بنسیان ماسوئی بعض مقامات
سید محب اللہ بنسیان ماسوئی اور بعض درجات فنا
فنا سید اور اجازت گو نہ داوہ بہ مانک پور
پر پہنچ گئے ہیں اور ہم نے ان کو اجازت دے
فرستادیم کہ مانک پور روانہ کر دیا ہے۔

مانکپور کچھ عرصہ رہنے کے بعد آپ نے اپنے اہل وطن کی تحکیمیت کئی کہ وہ اذیت
پہنچاتے ہیں حضرت نے ایک بار جواب میں صبر و تحمل کی تلقین فرمائی اور یہ شعر بھی تحریر
فرمایا ہے

ہر کہ عاشق شد اگرچہ نازین عالم است ناز کی کے راست آید باری باید کشید
لیکن جب آپ نے مانکپور سے منتقل ہونے کے لیے منت و سماجت کے ساتھ
اجازت چاہی تو حضرت نے تحریر فرمایا کہ آج کی رات ہم نے عالم کشف میں
دیکھا کہ تمہارا سامان مانکپور سے الہ آباد منتقل کیا گیا ہے اب تم الہ آباد میں کوئی کیسوئی
کی جگہ اختیار کر لو اور اپنے اوقات ذکر الہی جل سلطانہ میں بسر کرو یا کچھ طریقہ ذکر کے
متعلق تحریر فرما کر آخر میں یہ نصیحت فرمائی۔

تا تو انید راہ تقلید را از دست مذہبہ تقلید جہاں تک ہو سکے تقلید کرک نہ کرنا کیونکہ شیخ طریقت
شیخ طریقت ثمرات دارد و در خلاف طریق او کی تقلید ثمرات رکھتی ہے اور اس کے خلاف
خطرناک است
لہٰذا میں بہت سے خطے درپیش ہوتے ہیں۔

ساجی منہر افغان | آپ حضرت کے مخصوص مرید و خلیفہ مجاز تھے کثیر التعداد و خلوتی
نے آپ سے فیض سرمدی حاصل کیا، آپ اکثر راتیں گریہ و زاری میں کاٹتے تھے اور میر تقی
میر کے اس شعر کے مصداق تھے نہ

ایک ہوک سی دل میں اٹھتی ہواک جد ساطی میں ہونا ہے نہ میں دلوں اٹھ اٹھ رہتا ہوں جب سلام سکا
آپ کے اوقات اذکار و نوافل اور اشغال سے معمور تھے ہر ہند کے قریب ایک موضع
میں سکونت اختیار کر لی تھی اور ٹھوڑے ٹھوڑے عرصہ کے بعد سر ہند آتے جاتے رہتے

تھے۔ آپ کے مرتبے کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ حضرت نے ایک دفعہ اپنے بعض مریدین سے فرمایا کہ ”میں نے ایک دن ابلیس لعین کو دیکھا اور اس سے دریافت کیا کہ میرے مریدین میں سے وہ کون شخص ہے جس پر تیری دشمنی کتر ہے ابلیس نے کہا حاجی خضر

آپ نے حضرت سے ایک سال بعد غالباً ۱۰۳۵ھ میں دنیا کو نیر باد کیا۔
شیخ احمد دیوبندی آپ دیوبند ضلع بہار پور کے رہنے والے تھے شروع شروع میں حضرت حلقہ درس میں بھی ایک مدت تک رہ کر شرف تلمذ حاصل کر چکے تھے۔ اس کے بعد بہار پور چلے گئے اور وہاں پر شیخ محمد بن فضل اللہ قدس سرہ العزیز سے بیعت ہوئے اور مدت تک ان کی خدمت میں رہ کر خلافت حاصل کی اور اگر آئے حضرت اس وقت اگر وہ میں مقیم تھے اس زریں موقع کو غنیمت جان کر صحبت اقدس سے سعادت ملے ہوئے اور طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ اور حضرت کی خدمت بابرکت میں رہے جب حضرت نے میر محمد نعمان کو خلافت دے کر بہار پور رخصت کیا تو آپ کی روحانی تربیت بھی میر صاحب کے سپرد فرمائی، میر صاحب کی صحبت میں حضور و نسبت خواجگان نقشبندیہ کی دولت سے سرفراز ہوئے اور ایک خاص لذت محسوس کی۔ چنانچہ اسی طریقہ کے ذکر کا التزام کر لیا۔

ایک دفعہ مرتد سابق سے ملاقات ہوئی انھوں نے آپ سے دریافت فرمایا ہم نے تم کو جو ذکر تعلیم کیا ہے اس میں اشتغال رکھتے ہو یا نہیں، آپ نے جواباً عرض کیا کہ میں نے میر محمد نعمان سے طریقہ خواجگان نقشبندیہ کا ذکر حاصل کر لیا ہے اس میں لذت پاتا ہوں اور اسی میں

ملہ نعتہ المقامات میں آپ کے تذکرہ کا عنوان ”شیخ احمد عینی“ ہے اس کے بعد یہ عبارت ہے ”وہ مجھ سے استاذ مقامات سہارنپور میان دو آب الخ زبدۃ المقامات کا جو نسخہ میر پیش نظر ہے وہ حضرت مولانا مفتی سعید الرحمن صاحب ہمدانی نقشبندی دیوبند کے زیر مطالعہ چک رہا ہے اس میں محمد دیوبند کو حیدر عثمانی کے لفظ ”بن“ پر یہ حاشیہ بھی حضرت مفتی صاحب کے قلم سے تحریر ہے۔ ”اکنون نام آن قصبہ دیوبند مشہور است کہ ہرکات و قہجات حضرت ارشاد و علم گشتہ است و فرزند و ستان دین ہمدی میر محمد ہمدانی نام آن دارا علی مسعود و مشہور حضرت والہ تالی الم

مشغول ہوں شیخ سابق چونکہ متصف مزاج اور حقانیت پسند تھے اس لیے مقوڑے سے ننانو
کے بعد فرمایا کچھ مضائقہ نہیں مقصد نوافندہ کا حاصل کرنا ہے، حضوری کی دولت جس
جگہ سے بھی بہم پہنچے اس کو لازم پکڑو میر صاحب کے یہاں کچھ عرصے رہنے کے بعد
حضرت کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوئے الطاف بے پایاں سے نواہے گئے
اور اجازت کی خلعت عنایت ہوئی — آپ کی تاثیر کا یہ عالم تھا کہ جب بعد حصول
اجازت دو طالبوں کو ذکر طریقت کی تعلیم دی وہ دونوں متاثر ہوئے اور ان سے
احوال کا ظہور ہوا یہ کرشمہ دیکھ کر آپ خود محو حیرت ہو گئے اور حضرت کی خدمت
میں ایک عریضہ بھیجا اور اس میں لکھا کہ باوجودیکہ میں اپنے اندر کوئی حال محسوس نہیں
کرتا لیکن یہ کیا بات کہ میں نے دو طالبوں کو تعلیم ذکر کی اور ان سے احوال ظاہر
ہوئے؟ اسی کے ساتھ ذہول اور دوام آگاہی کے متعلق بھی دریافت کیا حضرت
نے دونوں باتوں کا جواب عنایت فرمایا پہلے جز کے متعلق جواب دیتے ہوئے
ان دونوں طالبوں کے احوال کو مولانا کے احوال کا عکس قرار دیا ہے جو کہ ان
دونوں کے آئینہ استعداد میں ظاہر ہو گیا رہا اپنے احوال کا علم اس کے
متعلق غرر فرمایا کہ ”مقصود حصول احوال ہے نہ کہ علم احوال، علم احوال ایک
اور دولت ہے کسی جماعت کو علم احوال منجانب اللہ دیا جاتا ہے اور کسی کو نہیں بھی دیا جاتا۔
دوسرے جز کے متعلق یہ ارقام فرمایا کہ آگاہی سے مراد حضور باطنی ہے جو کہ علم حضوری
سے مشابہ ہے، تم نے کبھی مدسنا ہو گا کہ کوئی شخص کسی وقت اپنے نفس سے فاضل ہو گیا ہو اور
اسے اپنی نسبت ذہول رونما ہوا ہو، غفلت و ذہول تو علم حصولی میں ممکن ہے۔“

آپ مدت تک اگرہ میں طالبین معرفت کے افادہ میں مشغول رہے آپ کے ان دونوں مریدوں
کے چہرہ سے اکابر سلسلہ کی خصوصیات ہمدرد اور جذبہ بخود دی کی نشان آشکارا تھی، ایک رئیس
اعظم ہو کر آپ سے اخلاص مندی کا تعلق رکھتے تھے آپ کو بنگالہ لے گئے آپ نے اس علاقہ میں
لے آپ کی سن چھات اور مزید حالات نہ معلوم ہو سکے میں نے اپنے عزیز جناب مولوی سید محبوب مسیح صاحب رضوی دیوبند
کو اس طرف توجہ دلائی ہے وہ مشائیر دیوبند کے سلسلہ میں جو تحقیق فرما رہے ہیں ان کے تذکرے کو بھی شاید مفصل لکھیں۔

قبولیت عظیمہ حاصل کی اور طالبین معرفت کو خزانہ توحید کے کیف آور و روح پرور جام پلائے اور مرستان مے الست نے جھوم جھوم کر عرض کیا۔

ساقیاں لگ رہا ہے، چل چلاؤ۔ جب تلک ساغر چلے ساغر چلے (میر درد) **مرحوم کویم الدین بابا حسن ابدالی** آپ بابا حسن ابدالی (جو کہ کابل کے علاقہ میں

ایک مقام ہے) کے رہنے والے اور حضرت کے قدیم مرید تھے، شروع شروع طلب حق میں سیاحی کی اور اسی سلسلہ میں سریند آئے حضرت کے پاس پہنچے ہی آپ کا حال دگر گوں ہو گیا عنایت خاصہ سے مشرف اور علیم ذکر و مراقبہ سے سرفراز کئے گئے۔ تھوڑے ہی عرصہ میں کمال کو پہنچ کر اجازت تعلیم طریقت سے نوازے گئے اور اپنے وطن چلے گئے اس علاقہ کے لوگ کثرت سے آپ کے دست حق پرست پر تائب ہو کر داخل سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ ہوئے۔ حضرت کے یہاں آپ کو بہت رسوخ حاصل تھا جس زمانے میں حضرت تنہائی اختیار فرماتے تھے کسی کی مجال نہیں تھی کہ خلوت گاہ میں پہنچے لیکن یہ آپ ہی کی خصوصیت تھی کہ حضرت نے فرمادیا تھا کہ شیخ اپنے مریدوں سمیت خلوت گاہ میں آئیں اور انہیں کوئی نہ دیکھے جس زمانے میں حضرت لاہور تھے آپ اپنے مریدین کی ایک جماعت کے ساتھ حاضر خدمت ہوئے اور الطاف مرشد سے سرفراز ہو کر وطن واپس گئے شیخ اسمعیل نامی ایک فاضل نے جو کہ سندھ کے مقتدر اول میں سے تھے آپ سے بیعت کی اور اکیس روز ملوآتر حضرت رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت منامی سے مشرف ہو کر رحمۃ اللعالمین کے الطاف گوناگوں سے شاد کام ہوئے۔

مولانا سید الواحد لاہوری آپ کو بھی حضرت خواجہ قدس سرہ ہی نے تربیت باطن کی عرض سے حضرت کے سیر فرمایا تھا، آپ کثیر المراقبہ اور کثیر العبادہ تھے، صاحب زبدۃ القلعات (مولانا محمد ہاشم کشمیری) فرماتے ہیں کہ ایک دن آپ مجھ سے دریافت فرمائے گئے کیا جنت میں نماز ہوگی؟ میں نے کہا نہیں، جنت میں نماز کہاں ہوگی جنت تو نوازے اعمال کا محل ہے نہ کہ دار العمل آپ نے یہ جواب سن کر ایک آہ سرد بھری اور رونے

لگے اور حضرت آمین فرمائیے میں فرمایا آہ! یہ نماز کے جنت میں کیوں کر سر ہوگی؟
صاحب زبدۃ المقالات نے آپ کے تذکرہ میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ ایک دن آپ حضرت
کو ایک غریبہ تحریر کر رہے تھے، اتفاق سے اس پر میری نظر پڑی تو اس میں لکھا ہوا پایا۔
کبھی بھی نماز کے اندر حالت میں ایسی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ سجدے سے سر
اٹھانے کو دل نہیں چاہتا۔

مولانا امان اللہ لاہوریؒ | آپ بھی حضرت کے مریدانِ اجازت
یا فتنہ میں سے ہیں سلسلہ ج میں حج بیت اللہ کا شوق غالب ہوا، پیادہ
پا بغیر توشہ و زاد راہ سفر حجاز کو چل کھڑے ہوئے، راستے میں حضرت کے
اور خود آپ کے متوسلین و احباب نے چاہا کہ ان سے زاد راہ قبول کر
لیں لیکن انھوں نے اس کو قبول نہیں فرمایا اور اسی بے سرو سامانی کے ساتھ
حجاز کو گئے۔

ان مذکورہ خلفاء کے علاوہ دیگر حضرات جو خلافت و اجازت یافتہ اور ارباب
ذوق و اصحابِ فضل تھے، ان کے اسماء مبارکہ حسب ذیل ہیں:۔
مولانا امان اللہ فقیہ، شیخ محمد حرمی، شیخ داد و ساقی، شیخ سلیم بنوری،
شیخ نور محمد بہاری، شیخ حامد بہاری، صوفی قربان (قدیم)، مولانا صادق کابلی، مولانا
محمد ہاشم خادم، شیخ زین العابدین تبریزی، ثم المکی الشافعی، مولانا غازی گجراتی، صوفی
قربان (جسید)، سید باقر سارنگپوری، شیخ عبدالعزیز نجومی مغربی مالکی،
شیخ احمد استنبولی شفی، مولانا فرخ حسین، مولانا صفیر احمد، مولانا بدیع الدین
سرہندی، مولانا حمید احمدی، حاجی حسین، و شیخ عبدالرحیم برکی، مولانا
عبداللہ موہن لاہوری، مولانا عید الحکیم سیالکوٹی (المتوفی ۱۳۸۵ھ) رحمہم اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔

حضرت کے مخلصین میں بعض وہ بھی تھے جو بظاہر اہل سپاہ لیکن باطن اصحاب
لے آپ نے بھی اپنے پیرومرشد کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام حضراتِ اقدس ہے ۱۲

خاندان تھے اور ع

دریوش صفت باش و گلاہ نتری دار

کے مصداق صحیح — جیسے خواجہ محمد اشرف کابلی، مولانا حاجی نوکئی، مولانا
عبدالغفور سمرقندی، حافظ محمود گجراتی، سلیم خاں لشکری، مکتوبات شریفہ کے مطالعہ سے
ان حضرات کے بھی کمال ذوق و شوق کا حال معلوم ہوتا ہے۔ بعض نماز بھی حضرت سے
مستفیض ہوئے اور وہ آیتہ "ما جال لائنہیہ ہر تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ" کے
آئینہ دار تھے۔ یہ حضرت مجدد الف ثانی کے ان چند خلفاء کا اجمالی
تذکرہ ہے جن کے ناموں سے اہل سیر واقف ہیں، ان کے علاوہ بھی خدا معلوم کس
قدر خلفاء ہوں گے جن کے حالات تو کیا اسماء بھی معلوم نہیں۔ جس مجسمہ روحانیت
و پیکر ہدایت اور درگ فاروقیت، رکھنے والے بزرگ نے، ہندوستان، افغانستان
بلخ و بخارا، خجندیہ، عالم اسلامی کے بلامبالغہ لاکھوں نفوس کو اپنی بے پناہ جدوجہد
سے کلز حق اور ذکر خدا کا سبق پڑھایا تھا اس کے خلفاء کی فہرست اتنی مختصر نہیں
ہو سکتی کہ ان کے اسماء و حالات چند اوراق میں سما سکیں لامحالہ ان مذکورہ حضرات
کے علاوہ دیگر ارباب جذب و کیف بھی خلافت و اجانت سے سرفراز ہوئے ہونگے۔
میرے اس قول کی تائید پریدہ المقامات کے اس جملہ سے بھی ہوتی ہے۔

و جعفر دیگر از اصحاب مقبل صاحب دل ان خلفاء کے علاوہ بھی حضرت کے
آنحضرت بفقرو انزوا و جمولی چناں بہت سے صاحب دل خلفاء ایسے
بودہ اند کہ اکثر خادمان آستان ہیں جو زواویر فقر اور گوشہ گشامی
ہم از کار و بار ایشان آگاہ ہیں بسر کرتے ہیں اور ان سے اکثر
خادمان آستان عالی بھی واقف و نیند۔

آگاہ نہیں ہیں۔

میں نے سعادت امدوزی کا شرف حاصل کرنے کے لیے بزرگان دین کی اس محبت

لے یہ ایسے لوگ ہیں جن کو تجارت اور خرید و فروخت ذکر الہی سے غافل نہیں کرتی۔ ۱۲

کے ساتھ جو محمد اللہ میرے دل میں موجزن ہے اس مختصر لیکن ایک حد تک کافی،
تذکرہ کو مرتب کیا ہے مجھ سے اس میں بہت سی علمی و تحقیقی فروگداشتیں ہوئی ہوں گی مگر
ان سب کو ناظرین کے دامنِ عفو کے خوالے کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ان بزرگوں
نیز دیگر سلاسل کے اکابر کی محبت و متابعت نصیحت کرے اور انہیں کے مذہب میں محشور فرمائے
(آمین)

احب الصالحین و لست منهم لعل اللہ یزقنی صلاحاً
و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین و الصلوٰۃ والسلام
علیٰ رسولہ الکریم



علامہ قبّال

بزمزار حضرت

مجدد الف ثانی

ساحۃ اللہ علیہ

حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی لحد پر وہ خاک کہ ہے زیر فلک مطلعِ انوار
 اُس خاک کے فروں میں نثرِ منہ سنار اس خاک میں جو شید ہے وہ صابِ اسرار
 گردن نہ بھگی جس کی جمانگیر کے آگے جس کے نفسِ گرم سے ہے گرمیِ احوار
 وہ ہمدیں سرِ بایہ ملت کا نگبان
 اللہ نے بروقت کیا جس کو خبر دار

(بال جبریل)

۱۲۱۳